

حسام عبد الكريم معوود معاوية عليّ وعائشة - حرب الجمل

2



دراسة في المهادر الإسلامية



الأهلية للنشر والتوزيع

e-mail: alahlia@nets.jo

الفرع الأول (التوزيع)

المملكة الأردنية الهاشمية، عتبان، وسط البلد، بناه 12
هاتف 00962 6 4638688، فاكس 00962 6 4657445

ص.ب: 7855 عتبان 11118، الأردن

Facebook: AlAhliaBookstore

Instagram: alahlia_bookstore

الفرع الثاني (المكتبة)

عتبان، وسط البلد، شارع الملك حسين، بناه 34



صعود معاوية: دراسة في المصادر الإسلامية / تاريخ
(الجزء الثاني)

علاء وعائشة / حرب الجمل
حسام عبد الكريم / الأردن



الطبعة العربية الأولى، 2019
حقوق الطبع محفوظة



تصميم الغلاف: زهير أبو شبيب، عتبان، هاتف 00962 7 95297189

مكتبة الأهلية

الصفحة الأولى: إيمان زكريا خطاب، عتبان، هاتف 00962 7 95349156

لوحة الغلاف: الواسطي، تراث عربي



All rights reserved. No part of this book may be reproduced in any form or by any means without the prior permission of the publisher.

جميع الحقوق محفوظة. لا يسمح بإعادة إصدار هذا الكتاب
أو أي جزء منه، بأي شكل من الأشكال، إلا بإذن خطي مسبق من الناشر.

الأراء التي يتضمنها هذا الكتاب لا تميز بالضرورة عن وجهة نظر الناشر

الترقيم الدولي: 1 - 903 - 09 - 6589 - ISBN 978

٢٠٢٠

حسام عبد الكريم

معود معاوية

عليّ وعائشة - حرب الجمل

2

دراسة في المصادر الإسلامية



المقدمة

هذا الكتاب هو جزء من عملي ضخيم، يمكن وصفه بالموسوعي، يبحث في أحداث قضية كبيرة جداً في تاريخ صدر الإسلام، ويغوص في تفاصيلها. وهو يتناول وقائع الفتنة الكبرى التي امتدت أحداثها في الفترة ما بين سنة 23 للهجرة (بداية حكم الخليفة عثمان) إلى سنة 41 للهجرة (سيطرة معاوية على مقاليد الحكم). وهذا العمل أساساً هو بحثٌ وتنقيبٌ في أمهات الكتب والمصادر الأصلية للتاريخ الإسلامي بهدف المساهمة في جلاء الحقيقة التاريخية لمن يسعى لها.



وأنا أزعّم أن عملي هذا يختلف عن الأعمال المشهورة التي تناولت موضوع الفتنة الكبرى: يختلف عن طه حسين في كتابه «علي وبنوه» و«الفتنة الكبرى / عثمان»، كما يختلف عن كتاب هشام جعيط «الفتنة / جدلية الدين والسياسة في الإسلام المبكر»، ويختلف عما كتبه عباس العقاد في سلسلة عبقرياته، ويختلف عن كتابات فلهاوزن وغيره من المستشرقين، ويختلف طبعاً عن سرديّة الإسلام التقليدي (السنّي) لأحداث الفتنة الكبرى، كما في كتابات علي الصلابي على سبيل المثال. وكذلك يختلف عن كتب المحاجة الشعبية وسرديتها لأحداث الفتنة، كما في كتابات وأعمال علي الكوراني مثلاً. أنا أزعّم أن كتابي فريدٌ من نوعه، وبه إضافة نوعية لكل ما سبقه.



وبالامكان قراءة هذا الجزء من سلسلة «صعود معاوية» ككتاب مستقل،

لمن أحب الاطلاع حصرياً على موضوعه: بيعة عليّ وحرب الجمل. لا ضير في ذلك. ولكن من الأفضل طبعاً الإحاطة الكاملة بالموضوع عن طريق الاطلاع على الجزء الذي قبله: «خلفيات الفتنة الكبرى .. عهد عثمان» وكذلك الجزء التالي والأخير: «صفين» الخوارج ... ونهاية عليّ».

وأتمنى ان أكون قد وفقتُ في ما كتبتُ، وأن يجد القارئ في كتابي مادة غزيرة وغنية تلبي رغبته في المعرفة عن تلك الفترة الحرجة في تاريخنا والتي لا زالت تلقي بظلالها علينا الى الآن.

حسام عبد الكريم

آب 2018

الجزء الاول:

بيعة علي

الفصل الاول: بيعة عليّ بعد مقتل عثمان

كيف بويع عليّ؟⁽¹⁾

بعد مقتل الخليفة عثمان كان هناك شعورٌ عام بين الناس في المدينة المنورة بأن الأمة لا يجوز أبداً أن تبقى بدون إمام. كان شغور منصب الخليفة -ولو لفترة قصيرة- يمثل تهديداً خطيراً لوحدة أمة العرب التي أنجزها رسول الله (ص) ووطّدها الخلفاء من بعده. وقد عبّر صاحبُ الإمامة والسياسة عن ذلك بقوله أن الناس «كَلَّمَتْ بعضهم بعضاً فقالوا: يمضي قتل عثمان في الآفاق والبلاد فيسمعون بقتله، ولا يسمعون أنه بويع لأحدٍ بعده. فيثور كل رجل منهم في ناحية، فلا تأمن أن يكون في ذلك الفساد. فارجعوا إلى عليّ فلا تركوه حتى يبايع. فيسير مع قتل عثمان بيعة عليّ، فيطمئن الناس ويسكنون»^٩.

ولذلك كان التوافد على عليّ من أجل البيعة عفويّاً من أهل المدينة. وهذا الأمر يجب فهمه في سياق خطورة الأوضاع التي بدأت تعصف بأمة الاسلام. يمكن القول انها كانت اقرب الى حركة شعبية تلقائية تمت دون ترتيب ولا مشاور مسبق. روى البلاذري في انساب الاشراف عن طريق الشعبي أن عثمان بن عفان رضي الله عنه لما قتل اقبل الناس الى علي رضي الله عنه ليبايعوه ومالوا اليه فمدوا يده فكفها ويطوها فقبضها. وقالوا يايع فلانا لا نرضى الا بك

(1) مصادر هذا البحث: الإمامة والسياسة لابن قتيبة (ج 1 ص 65-66)، انساب الاشراف للبلاذري (ج 3 ص 8)، البداية والنهاية لابن كثير (ج 7 ص 253)، أسد الغابة لابن الأثير (ج 4 ص 32)، كتاب النقات لابن حبان (ج 2 ص 267)، تاريخ الخلفاء للسيوطي (ص 191).

ولا تأمن من اختلاف الناس وفرقتهم. فبايعه الناس وخرج حتى صعد المنبر^١.
وظاهر من الروايات أن علياً كان المرشح الطبيعي لمنصب الخلافة.

وحسب رواية ابن كثير «وقد امتنع عليّ من إيجابتهم إلى قبول الإمارة حتى تكرر قولهم له. وقر منهم إلى حائط بني عمرو بن مديون. وأغلّق بابَه فجاء الناس فطرقوا الباب وولجوا عليه. وجاؤوا معهم بطلحة والزبير. فقالوا له: إن هذا الأمر لا يمكن بقاءه بلا أمير. ولم يزالوا به حتى أجاب»

وروى ابن الأثير في اسد الغابة وابن حبان في كتاب الثقات والسيوطي في تاريخ الخلفاء:

«لما قتل عثمان جاء الناس كلهم إلى عليّ يهرعون، أصحاب محمد وغيرهم، كلهم يقول: أمير المؤمنين عليّ. حتى دخلوا عليه داره. فقالوا: نبايعك، فمدّ يده. فأنت أحق بها. فقال عليّ: ليس ذاك إليكم. إنما ذاك إلى أهل بدر. فمن رضي به أهل بدر فهو خليفة. فلم يبقَ أحدٌ إلا أتى علياً فقالوا: ما نرى أحداً أحق بها منك. فمدّ يده نبايعك»

ومن الرواية الأخيرة هذه يبدو ظاهراً أن علياً يُصرّ على الشرعية، المتمثلة بنظره في أهل السبق في الإسلام ونصرة الرسول والجهاد في سبيل الله، أو حسب تعبيره: «أهل بدر»^(١).

ومن الملاحظات المهمة على اجمالي الروايات أعلاه ان بيعة عليّ السريعة تمت في أجواء من القلق والخوف من المجهول التي سادت المدينة بعد مقتل الخليفة. فكان ذلك حافزاً أساسياً للناس للاسراع في البيعة. وجرى تجاوز نظام عمر بن الخطاب (شورى كبار المهاجرين القرشيين).

(١) وفي روايات أخرى جاءت إضافة «أهل الشورى» إلى «أهل بدر» على لسان علي كعصير للشرعية. ومن ذلك رواية في الإمامة والسياسة لابن قتيبة «فقام الناس فأتوا علياً في داره. فقالوا: نبايعك، فمدّ يده. لا بد من أمير، فأنت أحق بها. فقال: ليس ذلك إليكم. إنما هو لأهل الشورى وأهل بدر. فمن رضي به أهل الشورى وأهل بدر فهو الخليفة. فنجتمع وننظر في هذا الأمر. فأنصرفوا عنه»
ولكن من المستبعد أن يكون عليّ قد أضاف «أهل الشورى» إلى أهل بدر كعصير للشرعية. فهو لم يحترف بشورى عمر ولم يتعامل معها إلا مرغماً.

هل الثوار وقتله عثمان هم الذين عينوا علياً؟⁽¹⁾

المتابع للروايات يلاحظ بوضوح النشاط الكبير الذي بذله الثاقبون الذين كانوا في المدينة من أجل تنصيب علي بن أبي طالب في منصب الخليفة. والحديث يتكرر عن قياداتهم وعن الدور الذي قاموا به حتى ليظن الباحث إن بيعة علي إنما كانت عملاً من إنتاج هؤلاء النشطاء الذين ساهموا مباشرة أو غير مباشرة في قتل عثمان. وكمثال على ذلك نورد ما ذكره الطبري في تاريخه عن طريق المدائني: حيث ذكر أن علياً لما امتنع في البداية عن قبول البيعة جاءه الأشتر «فأخذ بيده، فقبضها علي. فقال: أبعد ثلاثة؟ أما والله لئن تركتها لتقصرن عينك عليها حيناً. فبايعته العامة. وأهل الكوفة يقولون أن أول من بايعه الأشتر»

وكذلك رواية البلاذري في انساب الأشراف من طريق عبدالله بن علي بن السائب وفيها «جاء علي والناس م، والصبيان يمدون ومعهم الجريد الرطب. فدخل حائطاً في بني مذبول. وطرح الأشتر النخعي خميصته⁽²⁾ عليه ثم قال: ماذا تنتظرون؟ يا علي أبسط يدك.

فبسط يده فبايعه. ثم قال: قوموا فبايعوا. قم يا طلحة، قم يا زبير. فبايعا وبايع الناس»

ولكن حقيقة الحال لم تكن كذلك.

فهؤلاء الثوار لم يكونوا يمتلكون الشرعية التي تمكنهم من فرض خليفة. وحتى لو كانوا هم القوة المسلحة الضاربة في المدينة المنورة في تلك الأيام إلا أن ذلك لم يكن بحالٍ لينحهم السلطة الشرعية ولا الأخلاقية لتعيين خليفة للمسلمين.

فالدور الذي لعبه هؤلاء كان مسانداً لأصحاب الشرعية الحقيقيين، وهم «أهل بدر» بتعبير علي، أو عموم أهل المدينة المنورة في واقع الحال.

(1) مصادر هذا البحث: تاريخ الطبري (ج 3 ص 455)، انساب الأشراف للبلاذري (ج 3 ص 16 + ص 8)، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد (ج 4 ص 8)، كتاب الفتح لابن أحم (ج 2 ص 435)، الكامل في التاريخ لابن الأثير (ص 402).

(2) الخميصة: كساء أسود مربع له حلمان.

والرواية التالية في تاريخ الطبري توضح ذلك. فالتوار «أهل مصر» قالوا لجموع أهل المدينة «أنتم أهل الشورى، وأنتم تعقلون الامامة، وأمركم هابر على الأمة، فانظروا رجلاً تنصبونه ونحن لكم تبع. فقال الجمهور: علي بن أبي طالب، نحن به راضون»

وفي رواية الكامل لابن الأثير وصف لموقف أهل المدينة وشعورهم بحرارة الموقف وضرورة مبايعة خليفة للمسلمين وكيف أنهم اتجهوا إلى عليّ فغشي الناس علياً، فقالوا: نبايعك! فقد ترى ما نزل بالاسلام وما ابتلينا به من بين القرى. فقال علي: دعوني والتمسوا غيري فإننا مستقبلون امرأ له وجوه وله اللون لا تقوم به القلوب ولا تثبت عليه العقول. فقالوا: نشكك الله! ألا ترى ما نحن فيه؟ ألا ترى الاسلام؟ ألا ترى الفتنة؟ ألا تخاف الله! فقال: قد اجبتكم والحقيقة أن القاعدة الاساسية للذين أرادوا علياً كانت تضم مجموعة من كبار الصحابة ممن لهم رصيد إسلامي كبير، رغم الغياب الظاهر لكبار المهاجرين من ذوي الاصل القرشي.

وقد ذكر ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة عن كتاب الجمل لأبي مخنف أسماء المبادرين من هؤلاء «ان الأنصار والمهاجرين اجتمعوا في مسجد رسول الله (ص) لينظروا من يولونه أمرهم، حتى غص المسجد بأهله، فانفق رأي عمار وأبي الهيثم بن التيهان ورفاعة بن رافع ومالك بن عجلان وأبي أيوب⁽¹⁾ خالد بن يزيد على إقعاد أمير المؤمنين عليه السلام في الخلافة. وكان أشدهم عليه عمار فقال لهم: أيها الأنصار! قد سار فيكم عثمان بالأسر بما رأيتموه، وأنتم على شرف من الوقوع في مثله إن لم تنظروا لأنفسكم. وإن علياً أولى الناس بهذا الأمر، لفضله وسابقتة. فقالوا: رضىنا به حيثلوا وقالوا بأجمعهم لبقية الناس من الأنصار والمهاجرين: أيها الناس، إنا لن نألوكم خيراً وأنفسنا إن شاء الله. وإن علياً من قد علمتم، وما نعرف مكان أحده! أحمل له! الأمر منه، ولا أولى به. فقال الناس بأجمعهم: قد رضىنا، وهو عندنا ما ذكرتم وأفضل»

(1) هو الصحابي المشهور أبو أيوب الاتصاري، حضر بيعة العبة وشهد بدراً واحداً، ونزل الرسول (ص) خيفاً في يته عند أول هجرته للمدينة.

ولا يخفى ان هؤلاء الذين ذكرت اسمائهم من الصحابة رفيعي المقام
-من الطبقة الاولى، وخصوصاً من الأنصار^(١).

وروى البلاذري في انساب الاشراف عن طريق ابي داود الطيالسي ما
يشير الى الدور المهم الذي لعبه الصحابي الكبير عمار بن ياسر في بيعة علي
«قتل عثمان وعليّ بأرضي له يقال لها البقيعة فوق المدينة بارية فراسخ. فأقبل
عليّ فقال له عمار بن ياسر: لتنصب لنا نفسك، او لنبدن بك!
فنصب لهم نفسه فباعوه»^(٢)

وأما الثوار من أهل الأمصار الذين كان حضورهم كثيفاً في المدينة، فلم
يكن دورهم مباشراً في عملية اختيار وبيعة عليّ. فعلى الرغم من أن شخص
عليّ كان يناسبهم تماماً، بسبب معارضته المعروفة لعثمان وسياساته، إلا أنهم
كانوا يُسلمون بأنه ليس في مقدورهم أن يمنحوا الشرعية للخليفة. وكانوا
يعرفون أن أهل المدينة وحدهم هم الذين يقدرون على منح الشرعية أو
حجبها^(٣). ولذلك اتحصر دورهم في الضغط على معارضي بيعة عليّ، بعد
أن انتخبته المدينة.^(٤)

اذن قرر عليّ التجاوب مع نداء عامة المسلمين في المدينة، الخاضعين من
الوضع الخطير، وخاصة بعد أن تحقق شرطه بالحصول على الشرعية. وهو
بقراره ذلك كان يلغي المبدأ الذي أرساه عمر بن الخطاب في حصر شؤون

(١) وفي رواية ابن اعثم الكوفي لاجتماع الناس في المسجد واختيار عليّ للخلافة ترد
الاسماء التالية للأنصار الذين دعوا لمبايعة عليّ: ابي الهيثم بن التيهان، رفاعه بن رافع،
مالك بن العجلان، خزيمة بن ثابت، الحجاج بن غزية وابو ايوب خالد بن زيد.
(٢) أقبل الرواية مع تحفظي على اللفظة المستعملة. فلم يكن عمار يتحدث مع عليّ هكذا،
وخاصة «لنبدن بك»!

(٣) وفي رواية لابن اعثم يخاطب الثوار الكوفيون والمصريون أهل المدينة بقولهم
«أشعروا علينا، فإنكم أهل السابقة وقد سلككم الله أنصارك» فأمرونا بأمرهم.

(٤) في تاريخ الطبري توجد رواية لسيف بن عمر تشير الى أن الثوار أخذوا بعد قتل عثمان
يبحثون في المدينة، ويأسس شبيحة، عن أي رجل من كبار الصحابة ليبايعوه بالخلافة:
فطاردون علياً فيهرب منهم، ويبحثون عن الزبير فلا يجدونه، ويطلبون طلحة فيستعد
عنهم، ويأتون سملاً ليرضوا عليه البيعة فلا يقبل، ويلتمسون ابن عمر فيرفضهم! وهذه
الرواية تظهر أن الثوار لم يكن لديهم تفضيل معين وأنهم لا يميزون بين كبار الصحابة.
ولكن ذلك غير صحيح، بل ينبغي رد تلك الرواية لأنها من خيال سيف.

الخلافة في مجموعة ضيقة من الصحابة القرشيين واستثناء جمهور المسلمين، سواء من الترشيح أو الترشح. وهو بذلك يقبل أن تكون شرعية حكمه قائمة في الأساس على إجماع أهل المدينة و جمهور الأنصار.

هل كان عليّ طالباً للحكم؟ أم تمتّع عن قبول البيعة؟⁽¹⁾

أرى أنه كان بالفعل طالباً لمنصب الخلافة. ولا أشك في ذلك. وهناك روايات كثيرة تبين ذلك، ومنها :

رواية صالح بن كيسان⁽²⁾ التي أوردها البلاذري في انساب الاشراف والتي تقول :

«قتل عثمان بن عفان لاثني عشرة ليلة بقيت من ذي الحجة، فدعا علي بن أبي طالب الناس الى بيعته فبريع يوم السبت لاحدى عشرة ليلة بقيت من ذي الحجة»

ولكن سيرته اللاحقة تثبت أن ذلك لم يكن لأسباب شخصية بل كرسالة عليه أن يؤديها. وقد قال عليّ مرة «... اللهم أنك تعلم أنه لم يكن منا منافسة في سلطان ولا التماس شيع من فضول الحطام، ولكن لثرة المعالم من دينك، ونظهر الإصلاح في بلادك. فيأمن المظلومون من عبادك، وتقام المعطلة من حدودك. اللهم إني أول من أناب وسمع وأجاب، لم يسبقني إلا رسول الله بالصلاة. وقد علمت أنه لا ينبغي أن يكون الوالي على الفروج والدماء والمغانم والأحكام وإمامة المسلمين البخيل فتكون في أموالهم نهمته، ولا الجاهل فيفسدهم بجهله، ولا الجاني فيقطعهم بجفائه، ولا الحائف للدول فيتخذ قوماً دون قوم، ولا المرتشي في الحكم فيذهب بالحقوق وينهب بها دون المقاطع، ولا المعطل للسنة فيهلك الأمة»⁽³⁾

- (1) مصادر هذا البحث: انساب الاشراف للبلاذري (ج 3 ص 7 + ص 16)، نهج البلاغة بشرح محمد عبده (ج 2 ص 178).
- (2) وأخرج البلاذري أيضاً رواية عن الزهري يقول فيها «لما قتل عثمان برز عليّ للناس فدعاهم الى البيعة فبايعوه، وذلك انه غشي أن يبايع الناس طلحة. فلما دعاهم الى البيعة لم يفعلوا به طلحة ولا غيره»
- (3) نهج البلاغة، بشرح محمد عبده.

وعلي بن ابي طالب كان يؤمن بحقه في الخلافة منذ اليوم الاول لوفاة النبي (ص). وموقفه من ابي بكر معروف. وهو ايضاً كان يشعر بأنه تعرض للظلم على ايدي عبد الرحمن بن عوف ومجلس الشورى الذي عينه عمر بن الخطاب فاختار عثمان على حسابه هو بالذات. ولذلك لم يكن يريد أن تتكرر الحالة فيجد غيرَه وقد تصدى لمنصب الخليفة فيبايعه البعض ليجد علي نفسه أمام خيار الطاعة أو خلق الفتنة كما حصل يوم السقيفة حين انشغل علي وبنو هاشم في تجهيز النبي (ص) ليجدوا أبا بكر قد بوع وانتهى الأمر. ومن هنا نفهم هذه الرواية للبلاذري عن طريق الزهري (انساب الاشراف) فلما قتل عثمان برز علي للناس فدعاهم الى البيعة فبايعوه، وذلك انه خشي ان يبايع الناس طلحة، فلما دعاهم الى البيعة لم يملوا به طلحة ولا غيره⁽¹⁾.

واما تمنع علي عن قبول البيعة فلا استبعد ان ذلك حصل بالفعل. وهناك روايات كثيرة تشير الى ذلك.

ولم يكن تمنع علي عن القبول الفوري للبيعة إلا تعبيراً منه عن جسامه المهمة التي تنتظره. فهو كان يحمل نوايا إصلاح كبيرة جداً، وتطلب من جمهور المسلمين قبول تضحيات لا شك عظيمة. فكأنه بمنع ذلك أراد أن يقيم نوعاً من الحجة على الناس، لكي يعرفوا أنهم باختيارهم علياً، أخيراً، لا بد لهم من قبول قيادته وتوجهاته مهما كانت مؤلمة. فهو يريد أن يقول لهم: أنتم الذين اخترتموني، وعليكم تنفيذ تعهداتكم الضمنية بالوفاء لي. لقد كان علي متجهاً نحو تغيير ثوري في مجمل الاوضاع التي خلقها عثمان في دولة الاسلام من خلال اثني عشرة سنة من الحكم، وتلك مهمة عسيرة وبحاجة الى جهد وعرق وتضحيات، وعلى الذين بايعوه أن يفهموا ذلك.

ليس صحيحاً أن علياً أراد مبايعة طلحة⁽²⁾

يجب استبعاد كل الروايات التي يظهر فيها علي وهو يطلب من طلحة (أو الزبير) أن يسطر يده لبايعه. ومنها:

(1) رغم اني لا اعتقد ان طلحة كان مرشحاً حقيقياً لأن يبايعه «الناس» في تلك الظروف الصعبة.

(2) مصادر هذا البحث: انساب الاشراف للبلاذري (ج 3 ص 16)، كثر المال للمعطي الهندي (ج 5 ص 748)، كتاب الفتح لابن اعثم الكوفي (ج 2 ص 433).

الرواية التي أخرجها البلاذري من طريق محمد بن سعد (انساب
الاشراف) «لما قتل عثمان جعل الناس يابعون عليا. قال فجاء طلحة فقال له
علي: هات بك ابائك! فقال طلحة: انت أحق بها مني»

وكذلك رواية⁽¹⁾ المصنف الهندي في كثر العمال. فهو روى عن محمد بن
الحنفية «لما قتل عثمان استخفى علي في دار لابي عمرو بن حصين الانصاري.
فاجتمع الناس فدخلوا عليه الدار، فتدأوا على يده ليابعوه تدألك الابل
البهم على حياضها، وقالوا: نابعك.

قال: لا حاجة لي في ذلك. عليكم بطلحة والوزير!

قالوا: فانطلق معنا.

فخرج علي وأنا معه في جماعة من الناس حتى اتينا طلحة بن عبيد الله.
فقال له: ان الناس قد اجتمعوا ليابعونني ولا حاجة لي في بيعتهم، فابسط
بك ابائك على كتاب الله وستة رسوله.

فقال له طلحة: انت أولى بذلك مني وأحق لسابقتك وقرابتك. وقد
اجتمع لك من هؤلاء الناس من تفرق عني.

فقال له علي: أخاف أن تنكث بيعتي وتغدر بي!

قال: لا تخافن ذلك. فوالله لا ترين من قبلي ابدا شيئا تكرهه

قال: الله عليك بذلك كفيلا؟

قال: الله علي بذلك علي كفيلا

ثم أتى الوزير بن العوام ونحن معه فقال له مثل ما قال لطلحة، ورد عليه
مثل الذي رد عليه طلحة

وكان طلحة قد أخذ لقاحا لعثمان ومفاتيح بيت المال. وكان الناس
اجتمعوا عليه ليابعوه، ولم يفعلوا...»

(1) وجدير بالذكر ان المصنف الهندي هو من اهل الحديث. وقريب من هذه الرواية وردت
في كتاب الفتح لابن اعثم.

انها روايات مصممة بعناية لكي تتسجم مع الخط الرسمي للفكر المذهبي السني الذي يصر على ان يُظهر الصحابة وهم في حالة مثالية من الوثام والود والترفع عن المناصب الى حد انهم يتعازمون على الخلافة والكل بها زاهداً

روايات القصد منها إظهار مخالفة عائلة عليّ له⁽¹⁾

ونتكلم بالتحديد عن عبد الله بن العباس والحسن بن علي.

ومنها رواية عن زهد الجرمي في تاريخ دمشق لابن عساكر يذكر فيها ان ابن عباس قال لجلسائه فلما كان من أمر هذا الرجل ما كان، يعني عثمان، قلت لعلي: اعتزل، فلو كنت في جحر طلبت حتى تستخرج، فعصاني.

وايم الله ليتأمرن عليكم معاوية، وذلك أن الله يقول (ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً فلا يسرف في القتل انه كان منصوراً). لتحملتكم قريش على سنة فارس والروم وليتمنن عليكم النصاري واليهود والمجوس، فمن اخذ منكم بما يعرف نجاً ومن ترك -وأنتم تاركون- كتمت كقرن من القرون هلك فيمن هلك

ومنها ما رواه ابن سعد في الطبقات الكبرى عن زهد الجرمي أيضاً «خطب ابن عباس فقال: لو لم يطلب الناس بدم عثمان لرموا بالحجارة من السماء»

ولا يمكن تصديق مثل هذه الروايات، لعدة اسباب :

ففيها نبوءات بالغيب. وقد تحققت فعلاً، مما يرجح أنها تم تفصيلها بأثر رجعي لكي تتسجم مع الأحداث التي جرت لاحقاً.

وهي تجعل عبد الله بن العباس كمن يبدو معارضاً لعليّ ومؤيداً للطلب

(1) مصادر هذا البحث: الطبقات الكبرى لابن سعد (ج3 ص80)، تاريخ دمشق لابن عساكر (ج59 ص125) و انساب الاشراف للبللاوي (ج3 ص33).

بدم عثمان ومقتنعاً بدعاية معاوية! علماً بأن ابن عباس كان مقرباً من عليّ الذي استوزره واستعمله.

ومؤلفوا هذه الروايات ظنوا أن بإمكانهم استغلال الخلاف الذي حصل بين ابن عباس وعليّ في أواخر عهد عليّ (بحدود سنة 40 للهجرة) عندما كان والياً على البصرة⁽¹⁾ فلفقوا هذه الروايات التي ترمي إلى إظهار أن معاوية كان على حق وانتصاره كان حتماً.

ومنها أيضاً ما رواه البلاذري في انساب الاشراف عن طارق بن شهاب **«قال الحسن بن عليّ لعليّ بالربذة وقد ركب راحلته وعليها رحل له رث: انني لأخشى أن تقتل بمضجمة!»**

فقال: اليك عني. فوالله ما وجدت إلا قتال القوم أو الكفر بما جاء به محمد»

وهذه الرواية تتدرج في اطار سلسلة الروايات التي يهدف اصحابها الى إبراز خلاف مزعوم بين الامام علي وابنه الحسن. وكان علياً متطوّر متعصب والحسن معتدل ومتسامح! ومنبع هذه النظرية هو قيام الحسن بن علي بتسليم الحكم الى معاوية بعد اغتيال والده. فكانهم يريدون ان يقولوا ان الحسن كان يرى خلاف رأي ابيه منذ البداية وبالتالي ما ان استلم الحكم حتى نفذ ما يعتقدُه أصلاً: الخلافة لمعاوية!

وهذا الكلام كله غير صحيح، فالحسن وابوه لهما نفس الرأي والنظرة لمعاوية ولكل الأحداث التي جرت من ايام عثمان وما بعدها. وانما قام الحسن بتسليم الحكم لمعاوية مضطراً مرغماً لظروف لم تترك له خياراً آخر. وستكلم بالتفصيل عن صُلح الحسن في فصول لاحقة.

وهل يمكن ان يقول الحسن لأبيه **«لأخشى أن تقتل بمضجمة»**! هذا محال.

(1) سيأتي الكلام عنه في موضعه في الفصول اللاحقة.

تفنيد رواية منكرة⁽¹⁾

وفي تاريخ الطبري نجد رواية⁽²⁾ سيف بن عمر التي تفيد بأن الحسن بن علي قد أبلغ أباه أن كل مواقفه خاطئة وأنه لو أطاعه لما حصل الذي حصل:

«قال: أمرتك يوم أحيط بعثمان رضي الله عنه أن تخرج من المدينة فيقتل ولست بها.

ثم أمرتك يوم قتل آل تبايع حتى تأتيك وفود أهل الأمصار والعرب وبيعة كل نصر.

ثم أمرتك حين فعل هذان الرجلان ما فعلا أن تجلس في بيتك حتى يصطالحوا فإن كان الفساد، كان على يدي غيرك.

فعميتي في ذلك كله»⁽³⁾

وهنا يحاول سيف بن عمر أن يقول الحسن انه كان من الأفضل لو أن علياً لم يتصد للخلافة والبيعة والاكثفاء بانتظار أن تأتيه البيعة من كل الأمصار. فهل كان الحسن يظن ان معاوية والولاة الأمويين سيطاردون أباه ويلاحقونه من أجل إعطائه البيعة وهو في بيته ١٩؟ وهل الحسن من السذاجة بحيث يعتقد أن القرشيين من جماعة الشورى سيستبعدون أنفسهم ويطلبون علياً للإمارة ١٩؟ وهل يعقل للحسن ان يطلب من أبيه الخليفة ألا يخرج لملاقاة طلحة والزبير وهما يحشدان ضدها

الحقيقة أن هذه كلها رغبات وآراء سيف الذي كان يعتبر أنه كان من الأفضل لو بقي علي معتزلاً أمور المسلمين، قاعداً في بيته، تاركاً القيادة للآخرين. ولكنه قرر أن ينسب كل ذلك لابنه الحسن.

(1) مصادر هذا البحث: تاريخ الطبري (ج 3 ص 474)، البداية والنهاية لابن كثير (ج 7 ص 261)، الاخبار الطوال لأبي حنيفة الدينوري (ص 146).

(2) وهذه الرواية أخرجه أيضاً ابن كثير في البداية والنهاية دون الإشارة الى مصدرها. وفيها أن علياً قال للحسن انه «يحن حنين الجارية»

(3) وقد روى أبو حنيفة الدينوري في الاخبار الطوال ما يشبه رواية سيف هذه دون أن يشير إلى مصدره، ودون أن يكون فيها (فإن كان الفساد كان على يدي غيرك). فربما أخذها عن سيف.

والعبارة الأخيرة التي استعملها «كان الفساد على يدي غيرك» غريبة جداً، وهي تشي بمقصد سيف الحقيقي. فهي تعني أنه ما دام عليّ قد عصى الحسن في ذلك، فالفساد كان على يديه هو. ففرضه أن يوحى بأن علياً هو سبب الفساد في الأرض.

الفصل الثاني: مواقف مختلف الأطراف من بيعة عليّ

موقف كبار الصحابة من بيعة علي

هناك تضاربٌ في الروايات حول بيعة كبار الصحابة، والقرشين منهم خاصة، لعلّي. والأرجح أن يكون أبرزهم قد بايعوه بالفعل، ولكن عن غير رغبةٍ منهم، بل ربما بضغطٍ أو نوع من الإكراه من جانب الثوار.

أولاً: طلحة والزبير⁽¹⁾

المصادر التاريخية تتفق على أنهما بايعا علياً بالفعل، ولكنها متضاربة حول بيعتهما وكيف تمت.

فهناك روايات تقول انهما بايعا بمحض ارادتهما، طائعين ومختارين، وبحماس ظاهر. ومنها:

رواية البغوي في تاريخه. فقد أكد على ان علياً نال بيعة عامة وتامة

(1) مصادر هذا البحث: تاريخ البغوي (ج 2 ص 178)، انساب الاشراف للبلاذري (ج 3 ص 8 و ص 19 و ص 49)، تاريخ الطبري (ج 3 ص 451)، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد (ج 4 ص 8)، سير اعلام النبلاء للذهبي (ج 1 ص 35)، العقد الفريد لابن عبد ربه (ج 3 ص 64)، البداية والنهاية لابن كثير (ج 7 ص 259)، الإمامة والسياسة لابن قتيبة (ج 1 ص 81 و ص 88 و ص 90)، كتاب الفتح لابن اعثم (ج 2 ص 465)، كتاب الجمل للشيخ المفيد (ص 40)، نهج البلاغة، بشرح محمد عبده، (ج 1 ص 40 و ج 3 ص 334).

وطوعية من كبار الصحابة فقال «بايعه طلحة والزبير والمهاجرون والأنصار، وكان أول من بايعه وصفق على يده طلحة بن عبيد الله. فقال رجل من بني أسد: أول يد بايعت يد شلاء أو يد ناقصة.

وقام الاشر فقال: ابايك يا أمير المؤمنين على ان علي بيعة أهل الكوفة. ثم قام طلحة والزبير فقالا: نبايعك يا أمير المؤمنين على ان علينا بيعة المهاجرين.

ثم قام ابو الهيثم بن التيهان وعقبة بن عمرو وأبو أيوب فقالوا: نبايعك على ان علينا بيعة الأنصار، وسائر قریش»⁽¹⁾

وايضاً روى البلاذري في انساب الاشراف عن صالح بن كيسان هو كان أول من بايعه طلحة بن عبيد الله، وكانت اصبعه أصيبت يوم أحد فشلت، فبصر بها اعرابي حين بايع فقال: ابتداء هذا الأمر أشل. لا يتم»

وأما الطبري في تاريخه فقد أخرج عددا كبيرا من الروايات المتعارضة حول بيعة طلحة والزبير. فبعض الروايات تذكر طلحة والزبير بالاسم، بالإضافة الى عموم الصحابة والمهاجرين والأنصار، على أنهم «ألتوا» على علي وطالبوه برجاء شديد أن يقبل البيعة فواجتمع المهاجرون والأنصار، فيهم طلحة والزبير، فأتوا عليا فقالوا: يا أبا الحسن هلّم نبايعك. فقال: لا حاجة لي في أمركم. أنا معكم، فمن اخترتم فقد رضيت به، فاختاروا. فقالوا: والله ما نختار غيرك... وتذكر بعض الروايات أن طلحة بيده الشلاء كان أول من بايع، مما أدى الى تشاؤم بعض الناس من ذلك!

وروى ابن ابي الحديد في شرح نهج البلاغة نقلاً عن كتاب الجمل لأبي مخنف فقهنض الناس معه حتى دخل المسجد، فكان أول من بايعه طلحة. فقال قبيصة بن ذؤيب الاسدي: تخوفت ألا يتم أمره، لأن أول يد بايعته شلاء. ثم بايعه الزبير»

(1) ولم يذكر العقابي معارشات ابن عمر ولا سعد ولا اسامة ... الخ اللهم إلا بعض الشخصيات الاموية، وهم بالتحديد: مروان بن الحكم، وسعيد بن العاص والوليد بن عتبة، الذين قالوا له، على لسان الوليد، انهم لن يبايعوه لأنه وترهم وكان يبيع عليهم، فتركهم علي على حالهم، ولكن مروان قال له: بل نبايعك، ونقيم معك فترى وترى.

إلا أن الأرجح والأصح اتهما فعلا ذلك مُكرهين. وهناك الكثير من الروايات التي تؤيد ذلك :

فمثلا روى الذهبي في سير أعلام النبلاء «كان طلحة أول من بايع. أرفقه قتلة عثمان، وأحضره حتى بايع»

وأخرج البلاذري في انساب الاشراف رواية عن أبي مخنف عن الشعبي «وأخذ طلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام مفتاح بيت المال وتخلقا عن البيعة. فمضى الأشتر حتى جاء بطلحة، بقله ثلث عتيفاً، وهو يقول: دعني حتى انظر ما يصنع الناس فلم يدعه حتى بايع علياً. فقال رجل من بني أسد يقال له: قبيصة بن ذؤيب: أول يد بايعت هذا الرجل من أصحاب محمد(ص) שלא. والله ما أرى هذا الأمر يتم. وكان طلحة أول من بايع من أصحاب رسول الله(ص). وبعث علي بن أبي طالب من أخذ مفاتيح بيت المال من طلحة.

وخرج حكيم بن جبلة العبدى إلى الزبير بن العوام حتى جاء به فبايع. فكان الزبير يقول: ساقني لخص من لصوص عبد القيس حتى بايعتُ مكرها»

وايضاً روى البلاذري في انساب الاشراف من طريق الزهري «وقد بلغنا ان علياً قال لهما: إن أحبيهما أن تبايعاني فافعلوا. وإن أحبيهما بايعت أباكما شتماً. فقالا: بل نبايعك.

ثم قال بعد: إنما صنعنا ذلك خشية على أنفسنا. وقد عرفنا انه لم يكن ليبايعنا. ثم طمرا إلى مكة بعد قتل عثمان بأربعة أشهر»⁽¹⁾

وكذلك روى البلاذري عن معمر عن قتادة ان علياً قال لطلحة عندما التقيا في البصرة يوم الجمل «ويحك أما بايعتني؟ قال: بايعتك والسيف على عنقي»

وفي تاريخ الطبري روايات تذكر أن طلحة والزبير قد أجبرا بالفعل على البيعة تحت تهديد السلاح. فالزهري يروي أنه بعد أن بويع علي فأرسل إلى الزبير وطلحة فدعاهما إلى البيعة. فتلكأ طلحة! فقال مالك الأشتر، وسَل سيفه، والله لتبايعن أو لأضربن به ما بين هينك! فقال طلحة: وأين المهرب عنه؟ فبايعه، وبايعه الزبير والناس..»

(1) وإذا استبعد جدا ان يكون علي قد عرض عليهما أن يبايع احدهما

وروى سيف بن عمر لما قتل عثمان رضي الله عنه واجتمع الناس على علي ذهب الاشر فجاء طلحة. فقال له: دعني أنظر ما يصنع الناس. فلم يدعه. وجاء به يتله تلاً حنيفاً. وصعد المنبر فبايع..... وجاء حكيم بن جيلة بالزبير حتى بايع. فكان الزبير يقول: جاءني لص من لصوص عبد القيس فبايعت واللج على عتي»

وروى ابن عبد ربه في العقد الفريد ان طلحة أجاب أهل البصرة لما سألوه عن بيعته علياً في المدينة فقال «أدخلوني في حش» ثم وضعوا اللج على قتي فقالوا: بايع وإلا قتلناك. قوله اللج: يريد السيف. وقوله قتي: لفة طيء، وكانت أمه طائية»

وروى ابن كثير في البداية والنهاية أن مندوب عثمان بن حنيف حينما ذهب لاستطلاع خبر عائشة وجمعها القادمين الى البصرة «فجاء الى طلحة فقالا له: ما أقدمك؟ فقال: الطلب بدم عثمان. فقالا: ما بايعت علياً؟ قال: بلى، والسيف على عتي! ولا أستقبله إن هو لم يخل بيننا وبين قتلة عثمان. فذهب الى الزبير فقال مثل ذلك...»

وروى صاحب الامامة والسياسة ان لا الزبير ولا طلحة نفيًا، حينما واجههما الناس في البصرة بعد بضعة شهور بالزامية بيعتهما لعلي، أنهما بالفعل قد بايعا، ولكنهما سيتعلّان أنهما بايعا مجبرين «وقال الزبير: بايعنا علياً والسيف على أعتاقنا. حيث توائب الناس بالبيعة إليه دون مشورتنا»

وقال طلحة: دعانا إلى البيعة بعد أن اغتصبها وبايعه الناس..... وخفنا أن نرد بيعته فنقتل، فبايعناه كارهين».

كيف يقبل عليّ بيعة الزبير وطلحة وهما مُكرّهان؟؟

اذا تمت بيعة طلحة والزبير بالاكراه. وإن كان من المستبعد أن يكون عليّ قد أمرَ بذلك، إلا أنه ولا شك كان يدرك أنها إنما يبايعان كارهين، وقبل ذلك منهما لأنه لا سبيل آخر في تلك الظروف، ولأن الشكليات مهمة أيضاً وخاصة ضرورة الظهور بنوع من الوحدة من قبل صحابة الرسول (ص).

وسوف يصّر عليّ لاحقاً على إلزامية بيعته في أعناق الرجلين، وسوف يحتج عليهما ببيعتهما له على الملأ ولن يقبل منهما ادعاءهما بأنهما بايعا مُكرهين. فعليّ يعتبر أنه لا يجوز نكث البيعة بعد حصولها، بنقض النظر عن الاقتناع الشخصي للرجل المبيع وموقفه من الخليفة.

فقد كتب عليّ إلى طلحة والزبير قبيل معركة الجمل «فإن كنتم قد بايعتماني كارهين فقد جعلتما لي عليكما السبيل بإظهاركم الطاعة، وإسراركم المعصية. وإن كنتم بايعتماني طائعين فارجموا إلى الله من قريب»⁽¹⁾

وفي رواية ابن هشم⁽²⁾ أنه احتج عليهما بتاريخهما ومكانتهما في الاسلام التي تجعل حذر «الإكراه» غير مقبول من مثلتهما «فإن كنتم قد بايعتم مكرهين فقد جعلتم لي السبيل عليكم بإظهاركم الطاعة وكماتكم المعصية، وأنت يا زبير فارس قرشي! وأنت يا طلحة شيخ المهاجرين! ودفعكم هذا الامر قبل أن تدخلوا فيه كان أوسع لكم من خروجكم منه بعد إقراركم»

وقال أيضا عن الزبير بالتحديد :

«نزع أنه قد بايع بيده، ولم يبايع بقلبه، فقد أقر بالبيعة، وأدعى الوليجة فليأت عليها بأمر يعرف، وإلا فليدخل فيما خرج منه»⁽³⁾

وعليّ نفسه كانت سيرته مثالا أكيدا على هذا المبدأ: فهو قد بايع الخلفاء قبله عن غير اقتناع منه ولا رغبة. وعندما أشار معاوية بن أبي سفيان مرة، في معرض القدح، إلى أن علياً كان يبايع الخلفاء قبله مُكرهاً، لم ينفِ عليّ ذلك بالتحديد :

«وقلتُ أني كنتُ أقاد كما يقاد الجملُ المختشِر حتى أبايح. ولعمري الله لقد أردتُ أن تلتم فمدحت، وأن تفضح فانتضحت! وما على المسلم من

(1) الإمامة والسياسة لابن قتيبة (ج 1 ص 90).

(2) كتاب الفتح لابن هشم (ج 2 ص 465). وقوله «دفعكم هذا الامر»، يعني خلاصكم عليّ بشأن الخلافة

(3) نهج البلاغة، بشرح محمد عبده، (ج 1 ص 40). والوليجة هي ما يضر في القلب ويحكم.

غضاضة في أن يكون مظلوماً، ما لم يكن شاكاً في دينه ولا مرتاباً بيقينه. وهذه
حجتني إلى غيرك تصدعا...⁽¹⁾

وقد كان قائم الضغوط الكبيرة التي تعرّض لها ليبيع أبا بكر بعد
السقيفة، واستمر على موقفه ذاك فترة طويلة. ولكنه بعد أن بايع اعتبر أن البيعة
قيّد ملزماً في حقّه يستحيل الخروج عليه. وذلك تكرر مع عمر وعثمان. لم
يشق عليّ عصا الطاعة ولم يدعُ إلى ثورة، وقرر اعتبار وحدة جماعة المسلمين
فوق كل اعتبار. كان الشعور الداخلي بالظلم والغبن الذي تعرّض له نوعاً من
التضحية التي يقدم عليها عليّ من أجل مصلحة دين محمد (ص) وأمة العرب
التي وحدّها. ولا شك أن علياً كان يذكر أن عنداً مهماً من كبار شخصيات
الصحابة قد تخلّفوا عن بيعة أبي بكر في أول الأمر، وعارضوا تنصيبه خليفة،
ولكنهم اضطروا إلى القبول به والاعتراف بسلطته لاحقاً، بعد أن حصل على
بيعة عامة من المسلمين، في المدينة. إن غياب كل بني هاشم، وعلى رأسهم
عليّ والعباس، بالإضافة إلى شخصيات من عيار أبيّ بن كعب، وعمار بن
ياسر، وسعد بن عباد، وأبي ذر الغفاري، والزبير بن العوام، والمقداد بن
الأسود، لم ينقص بيعة أبي بكر ولم يمنعه من ممارسة سلطته.

وكان عليّ يؤمن أن هذا هو السلوك الواجب اتباعه من قبل الصحابة
لأنه لا يمكن أبداً حصول إجماع على شخص الخليفة على صعيد الاقتناع
الشخصي لكل الناس. ولا بد أن يوجد من بين الناس من يعتقد أن شخصاً آخر
أولى من الخليفة في منصبه، فما العمل؟

الحل بنظر عليّ هو أن من يمنح الشرعية هم غالبية أهل المدينة المنورة
والمهاجرين، وذلك قد حصل بالفعل في حالته. مع ملاحظة أن علياً هنا
يخالف منهج عمر بن الخطاب في حصر الأمر في شوري بضعة أشخاص من
المهاجرين القرشيين واستثناء الأنصار من ذلك تماماً.

ولكن لا يمكن اعتبار طلحة والزبير محفيين من اللوم ولا بريئين من
مسؤولية التمرد على الخليفة وإشعال الحرب الأهلية الأولى في الإسلام

(1) نهج البلاغة، بشرح محمد عبده (ج 3 ص 334).

بعد بضعة شهور، حتى وإن تعرضا لضغوط لكي يابعا! لأنه بسيطة كان ممكناً لهما أن يعتذرا من عليّ عن عدم البيعة، ولم يكن عليّ ليكرههما عليها بالقوة. فمثلاً يروي الطبري أن كلاً من سعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر، وعلى أفراد، قد رفضا بيعة عليّ وقالوا له: «لا نبيع حتى يبيع الناس» وأنه تركهما ولم يجبرهما على البيعة. ولا يخفى أن سعد بن أبي وقاص هو نظيرٌ لطلحة والزبير، وكان ممكناً لهما أن يفعلا مثله، بدلاً من نكث البيعة العلنية لاحقاً.

وجهة النظر الشيعة

ويمكن أخذ ما رواه الشيخ المفيد في كتاب الجمل كنموذج لرؤية المذهب الشيعي لموضوع بيعة علي. وهو يبدأ الكلام بقوله «قد ثبت بتواتر الاخبار ومتظاهر الحديث والآثار» ثم يشرع بالحديث عن امتناع علي من قبول بيعة «الصحابة» بعد مقتل عثمان، وإصرارهم بإلحاح شديد على بيعته، وأنه قرر أن «يمتنعهم» فاقترح عليهم أن يبيعوا طلحة أو الزبير «فأبى القوم عليه تأمير من سواء، والبيعة لمن عاداه. وبلغ ذلك طلحة والزبير فصارا اليه راغبين في بيعته، منتظرين للرضا بتقدمه عليهما، وإمامته عليهما. فامتنع! فألحعا عليه في قبول بيعتهما له. واتفقت الجماعة كلها على الرضا به وترك العدول عنه الى سواء» وبدأ الناس يتزاحمون ويتنافعون من شدة حرصهم وانكبابهم على بيعته «تمت بيعة المهاجرين والبدريين والانصار العقبيين المجاهدين في الدين والسابقين في الاسلام من المؤمنين واهل البلاء الحسن مع النبي (ص) من الخيرة البررة الصالحين». ثم يبدأ الشيخ المفيد بعمل مقارنة بين بيعة علي - التي تمت بذلك الاجماع الكبير طوعا وإيثاراً - وبيعة الخلفاء الثلاثة من قبله. فيقول بأن بيعة علي أصح، لأن بيعة ابي بكر انما تمت بأربعة (عمر وابو عبيدة وبشير وسالم)، وتمت بيعة عمر بواحد (وهو ابو بكر) بينما تمت بيعة عثمان بالخمس من اهل الشورى. ومن ذلك العرض كله يريد الشيخ المفيد أن يخلص الى النتيجة التالية ثبت فرض طاعته وحرم على كل أحد من الخلق التعرض لخلافه ومعصيته، ووضح الحق في الحكم على

مخالفه ومحاربه بالضلال عن هدايته والقضاء بباطل مخالفة أمره وتسقمهم بالخروج عن طاعته»

ثانياً: موقف سعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر⁽¹⁾

يمكن القول ان هذين الصحابين هما من أهم رموز تيار «اعتزال الفتنة» في صفوف الصحابة في تلك الفترة. وهو التيار الذي اتخذ موقفاً سلبياً من كل ما يجري ورفض تأييد أي من أطراف النزاع.

لا خلاف على موقفهما هذا بين كل المصادر التاريخية.

ورغم ذلك إلا أن هناك قولين بشأنبيعة هذين الصحابين:

الاول، وهو ما نذهب اليه ونعتقد بصحته، انهما لم يبايعا علياً بالخلافة على الاطلاق

والثاني، انهما قد بايعاه بالخلافة ولكنهما تخلفا (قعدا، بالتعبير القديم) عن الخروج معه للعراق والمشاركة في حروبه هناك.

والروايات التي تدعم رأينا، وهي أنهما رفضابيعة عليّ من حيث المبدأ، كثيرة للغاية، ومنها :

اوورد البلاذري في انساب الاشراف رواية ابي مخنف عن الشعبي «ولم يبايع عليّ بمحمد بن عمر بن الخطاب ملياً والسيف مشهور عليه. فقال له: يا بني.

فقال: لا ابايع حتى يجتمع الناس عليك.

(1) مصادر هذا البحث: انساب الاشراف للبلاذري (ج 3 ص 8)، كتاب الفتح لابن اعثم (ج 2 ص 442)، تاريخ الطبري (ج 3 ص 451-454)، البداية والنهاية لابن كثير (ج 7 ص 253)، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد (ج 4 ص 9)، الامامة والسياسة لابن تقيّة (ج 1 ص 72-73)، الطبقات الكبرى لابن سعد (ج 3 ص 31)، الأخبار الطوال للدينوري (ص 143)، المستدرك على الصحيحين للحاكم النيسابوري (ج 3 ص 115-118 + ص 558)، كتاب الجمل للشيخ المفيد (ص 45)، كتاب الثقات لابن حبان (ج 2 ص 270)، نهج البلاغة، بشرح محمد عبده (ج 1 ص 33)، سير اعلام النبلاء للذهبي (ج 3 ص 224).

قال: فأعطني حميلاً ألا تبرح

فقال: لا أعطيك حميلاً.

فقال الأشر: إن هذا رجل قد أمين سوطك وسيفك فأمكنني منه.

فقال علي: دعه، أنا حميله. فوالله ما علمته إلا سعي الخلق صغيراً وكبيراً.

وجيء بسعد بن أبي وقاص فقيل له: بايع.

فقال: يا أبا الحسن إذا لم يبقَ غيري بايعتك.

فقال علي: خلوا سبيل أبي اسحق⁽¹⁾

وكذلك رواية ابن اعمش الكوفي في كتاب الفتوح:

«وأقبل سعد بن أبي وقاص إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقال: يا أبا الحسن، والله ما أشك فيك أنك على الحق، ولكني أعلم أنك تنازع في هذا الأمر والذي ينازحك فيه هم أهل الصلاة. فإن أحيتني أبابك فأعطني سيفاً له لساناً وشفتان يعرف المؤمن من الكافر حتى أقاتل معك مَنْ خالفك بعد هذا اليوم!»

فقال علي رضي الله عنه: يا بن نجاح يا سعد! أترى لو أن سيفاً نطق بخلاف ما نزل به جبريل عليه السلام هل كان إلا شيطاناً؟ ليس هكذا يشترط الناس على واليهم. بايع واجلس في بيتك. فإني لا أكرهك على شيء.

فقال سعد: حتى انظر في ذلك يا أبا الحسن.

فوثب عمار بن ياسر فقال: ويحك يا سعد! أما تتقي الله الذي إليه معادك؟! أيدعوك أمير المؤمنين إلى البيعة فتسأله أن يعطيك سيفاً له لسان وشفتان؟! أما والله إن فيك لهفاتاً

(1) وروى ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة نقلاً عن كتاب الجمل لأبي مخنف نفس هذه الرواية تقريباً، ولكن فيها زيادة على لسان سعد، أنه قال لعلي: «هو الله لا يأتيك من قبلي أمر تكرهه أبداً» وكذلك زيادة على لسان علي أنه قال للأشر بشأن ابن عمر أنه لا يريد منه البيعة «على تكره».

وأما الطبري في تاريخه فرغم أنه أخرج روايات تتحدث عن إلحاح عموم «الصحابة» أو «المهاجرون والانصار» على عليّ من أجل قبول البيعة، إلا أنه أخرج رواية عن ابن شبة يذكر فيها صراحة أن سعداً وابن عمر امتنعا عن بيعة علي بالرغم من تعرضهما الى الضغط والتهديد من قبل الاشر، فتركهما ولم يرغهما. والرواية هذه قريبة من رواية الشعبي لدى البلاذري.

كما أخرج رواية عن محمد بن عمر (الواقدي) يذكر فيها «بابع الناس علما في المدينة، وترى سبعة نفر فلم يبايعوه: منهم سعد بن ابي وقاص، ومنهم ابن عمر، وصهيب، وزيد بن ثابت، ومحمد بن مسلمة، وسلمة بن وقش، واسامة بن زيد»⁽¹⁾

وروى ابن قتيبة في الامامة والسياسة ان عمار بن ياسر لما طالب ابن عمر بالبيعة لعلي اعترف بفضل له وأحقته ولكنه رفض بحجة انه «جاء أمره السيف ولا أصره»

وأما سعد بن ابي وقاص فإنه لما اتاه عمار «أظهر الكلام القبيح» فرجع عمار بأخبارهما الى علي فقال «دع هؤلاء الرهط: اما ابن عمر فضعيف، واما سعد فحسود»⁽²⁾

ويبدو أن ابن عمر كان يرى بيعة علي غير شرعية على الاطلاق والحل بنظره هو أن يقبل عليّ نفسه منها ويرد الأمر شورى حسب طريقة عمر. فابن ابي الحديد يروي عن ابي مخنف ان ابن عمر قد رجع لعليّ في اليوم التالي لامتناعه عن بيعته واقترح عليه «أثناء في اليوم الثاني فقال: اني لك ناصح: ان بيتك لم يرش بها كلهم. فلو نظرت لديك ورددت الأمر شورى بين المسلمين! فقال علي عليه السلام: ويحك! وهل ما كان عن طلب مني له؟ ألم يبلغك صنيعهم؟ قم عني يا أحق، ما أنت وهذا الكلام»

- (1) وأخرج ابن كثير في البداية والنهاية نفس هذه الرواية عن الواقدي ولكن فيها اختلاف طفيف في بعض الأسماء: فهو يقول: محمد بن ابي سلمة وسلمة بن سلامة بن وقش ا
- (2) ولكن هذا الخبر في الامامة والسياسة جاء تحت عنوان «اعتزال عبد الله بن عمر وسعد بن ابي وقاص ومحمد بن مسلمة عن مشاهد علي وحروبه» فهل يعني ذلك ان الامتناع كان عن القتال فقط - بعد البيعة؟

وأما الرأي الثاني، الذي يقول ان سعدا وابن عمر قد بايعا علياً كخليفة ولكنهما رفضا تأييده في حروبه، فتدعسه الروايات التالية:

قال ابن سعد في الطبقات الكبرى بشأن الذين امتنعوا عن بيعة علي: «قالوا: بايعه طلحة والزبير وسعد بن ابى وقاص وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وعمار بن ياسر واسامة بن زيد وسهل بن حنيف وابو ايوب الانصاري ومحمد بن مسلمة وزيد بن ثابت وعزيمة بن ثابت وجميع من كان بالمدينة من اصحاب رسول الله (ص) وغيرهم» وأضاف «ثم ذكر طلحة والزبير انهما بايعا كارهين غير طائعين»

والسياق الذي يورده أبو حنيفة الدينوري في أخبار المعارضين لعلي من كبار الصحابة لا يوحي بأنهم رفضوا أن يبايعوه، بل أن تلك المعارضة ظهرت حينما انتدب علي الناس للخروج معه إلى العراق. واما عند نظرقه لبيعة علي فيقول «ثم قتل عثمان رضي الله عنه. فلما قتل بقي الناس ثلاثة أيام بلا إمام، وكان الذي يصلح بالناس الغافقي. ثم بايع الناس عليا رضي الله عنه»

وهو على كل حال لا يذكر سوى أربعة أشخاص بعينهم. ويقول انه لما سألهم عما بلغه من تقاعسهم عن الخروج معه:

«فقال سعد: قد كان ما بلغك. فأعطني سيفاً يعرف المسلم من الكافر حتى أقاتل به معك!»

«وقال عبد الله بن عمر: أنشدك الله أن تحملني على ما لا أحرف»

«وقال محمد بن مسلمة: ان رسول الله (ص) أمرني أن أقاتل بسيفي ما قوتل به المشركون. فإذا قوتل أهل الصلاة ضربت به صخر أحد حتى ينكسر. وقد كسرت به بالأسر»

وقال له أسامة بن زيد «أعطني من الخروج معك في هذا الوجه، فإني عاهدت الله ألا أقاتل من يشهد ان لا إله إلا الله»

ويضيف الدينوري ان مالك الاشتر اقترح على علي أن يعاقب هؤلاء الذين يريدون التخلف عنه بالحبس ولكنه رفض وتركهم على رأيهم.

والحاكم النيسابوري (وهو من اهل الحديث) يتبنى نظرية ان جميع الصحابة قد بايعوا علياً .

فقد قال الحاكم في المستدرک على الصحيحين «الاخبار الواردة في بيعة أمير المؤمنين كلها صحيحة مجمع عليها . فأما قول من زعم ان عبد الله بن عمر وأبا مسعود الأنصاري وسعد بن أبي وقاص وأبا موسى الأشعري ومحمد بن مسلمة الأنصاري وأسامة بن زيد، قعدوا عن بيعته فإن هذا قول من يجعل حقيقة تلك الأحوال»

أي أن الحاكم يذهب الى أن تلك الشخصيات التي ذكرها قد بايعت علياً بالفعل بيعة صحيحة، ولكنها قعدت عن القتال معه فلم يخرجوا معه . قال الحاكم بعد أن استعرض الروايات بشأن مواقفهم «فبهذه الأسباب وما جانسها كان اعتزال من اعتزل عن القتال مع علي رضي الله عنه وقتال من قتاله»

وقد تحدث الحاكم عن موقف ابن عمر بالتحديد، فروى عن المدائني «ما كان الناس يشكون ان ابن عمر بايع علياً على ان لا يقاتل معه، ورضي علي منه بملك» والجديد الذي يأتي به الحاكم هنا ان بيعة ابن عمر كانت مشروطة بالآيقاتل، وان علياً وافق ! ولا شك ان هذه محاولة من الحاكم لتفسير موقف ابن عمر وسعد الرفض للقتال مع علي (رغم بيعتهما)، واعطائهما عذراً شرعياً.

كما اخرج الحاكم في المستدرک روايات تتحدث عن «ندم» ابن عمر وسعد لأنهما لم ينصرا علياً:

ففي رواية عن الزهري يذكر أن رجلاً أقبل يسأل ابن عمر عن آية «وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بفت إحداهما...» ويقول له انه يريد أن يقتدي به في «فرقة الناس واعتزال الشر» فامتنع ابن عمر عن إجابته. فلما انصرف قال لمن معه «ما وجدت في نفسي من شين في أمر هذه الآية ما وجدت في نفسي أنني لم أقاتل هذه الفئة الباغية كما أمرني الله عز وجل»

ويشأن سعد بن أبي وقاص، فقد أخرج الحاكم النيسابوري في نفس السياق أن رجلاً قال له «ان علياً يقع فيك انك تخلفك عنه» فأجابه «والله انه

لراي رأيته وأخطأ رأيي ثم أخذ سعد يسرد مناقب ومواقفه علي التي يعرفها من زمن رسول الله(ص).

ويتفق الشيخ المفيد، الشيعي، في كتاب الجمل مع الفكرة الاساسية للحاكم، وهي ان سعداً وابن عمر قد بايعا علي بالفعل، ولكنهما، وأسامة بن زيد ومحمد بن مسلمة، رفضا الخروج معه الى حرب البصرة. ويؤكد الشيخ المفيد على أن هؤلاء جميعا قد بايعوا عليا طواعية وبلا لیس، وأن تقاعسهم عن الخروج معه كان لأسباب أخفوها في نفوسهم.



وموقف سعد بن أبي وقاص من بيعة عليّ يشير الدخشة فعلاً فسمعهُ هو الأعلَمُ بحقّ عليّ وفضله، وهو بالذات روى بعضاً من أهم فضائل عليّ بن أبي طالب المشهورة. وقد روى أئمة الحديث أن سعداً هو الذي شهدَ في مواقف عدة، أحدها أمام معاوية بن أبي سفيان، أن النبي (ص) قال إن منزلة عليّ منه كمنزلة هارون من موسى يوم تبوك، وأنه امتدحه وأعطاه الراية يوم خيبر، وأن آية المباهلة نزلت في عليّ وزوجته وابنيه، وأن الرسول (ص) قد أمسك بيد عليّ أمام المسلمين يوم غدير خم وقال: مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَيْهِ مَوْلَاهُ.

فكيف امتنع سعدٌ عن بيعة عليّ ونصرته بعد كل ما رواه؟

هل يمكن تفسير ذلك بالتزامه الراسخ بالموقف القرشيّ المبذنيّ الراض قطعياً لو وصول عليّ إلى منصب الخلافة، تحت أي ظرفٍ من الظروف؟!

فحتى على افتراض أن سعداً كان مستاءً لمقتل عثمان بتلك الطريقة العنيفة، فلا شأنٍ لعليّ بذلك. وسعدٌ كان يعرف أن علياً ليس مسؤولاً عن سياسة عثمان التي أدّت إلى الثورة عليه.

لقد اتخذ سعدٌ موقف الحياد السلمي خلال كل الصراع الطويل الذي خاضه عليّ ضد خصومه الكثر. وكان موقفه هذا، في النهاية، نصرة فعلية لمعاوية - وهو من طلقاء قريش في مكة - لأنّه ببساطة ساوى بين الطرفين من ناحية أخلاقية، وذلك غاية ما كان يطمح اليه معاوية!

لقد أجاد معاوية استغلال موقف سعد. فمعروف أن سعداً كان من طبقة أوائل المؤمنين بدعوة محمد(ص)، ومجرد أن يتخاذل عن نصرة عليّ، وأن يتفوق في بيته لسنوات طويلة، يعني أن لديه ميلاً نفسياً ظاهراً نحو معسكر (طلقاً) قريش ضد معسكر عليّ وأهل الرسول(ص) والأَنْصار.

وإن ذلك الطلب التعجيزي لسعد من عليّ حين دُعا إلى نصرته:

«قال سعد: أعطني سيفاً يعرف المسلم من الكافر حتى أقاتل به معك!»⁽¹⁾

يعني أن سعداً أبلغ علياً أنه لن يؤيده أبداً.⁽²⁾

وهذا كله دفع علياً فيما بعد إلى أن يشير إلى ضغينة يكنها سعد له في صدره حين قال في خطبة له مشهورة «... فصلى رجلٌ منهم لظفنه...»⁽³⁾

ولكن ما يُحسب لسعد أنه، وهو لم يبايع علياً في الأصل، لم يشترك مباشرة في قتاله وحرابه وفضل الاعتزال فيما بعد، بعكس الزبير وطلحة الذين قررا نكت بيعتهما وشتناً عليه حرباً ضروساً. أي أنه كان أكثر صدقاً واستقامة منهما. وهو كان صنواً للزبير وطلحة، وربما يفوقهما في المزايا الإسلامية كونه كان قائداً للجيش الذي انتصر في القادسية، وكان عضواً في مجلس شوري عمر، وبالتالي لا بد أنه قد دُعي للانضمام إلى حركتهما الساعية لتقويض حكم عليّ، وعلى ذلك يكون قد رفض.

ويبدو أن التزام سعد بفكرة «اعتزال الفتنة» فاق عنده كل التزام غيره، وجعله يقدمه على واجب نصرة الحق ومواجهة الباطل.

تفنيد رواية شاذة

أخرج الذهبي في سير اعلام النبلاء رواية غريبة جداً، تقول ان ابن عمر

(1) الأخبار الطوال للذهبي. وروى مثل ذلك ابن حبان في كتاب «اللقات».
(2) ويبدو أن سعداً قد وُزّت موقفه السلبي تجاه آل بيت الرسول(ص) لانه عمر، الذي أصبح فيما بعد قائداً للجيش الأموي الذي ارتكب مذبحة كربلاء بحق آل بيت النبي(ص).

(3) نهج الخلافة، بشرح محمد عبده.

ذكر أن علياً طلب منه، وبكل إلحاح، أن يتولى منصب والي الشام ولكنه رفض وأصرَّ على الرفض حتى اضطرَّ أن يذهب إلى مكة متهزِّباً من إلحاح عليٍّ !

فعن ابن عيينة «عن عمر بن نافع، عن أبيه عن ابن عمر قال: بعث إليَّ عليٌّ فقال: يا أبا عبد الرحمن! إنك رجل مطاع في أهل الشام، فيرقد أمرتك عليهم.

قلتُ: أذكرك الله، وقرابتي من رسول الله (ص)، وصحبتني إياه، إلا ما أعتيتني!

فأبى عليٌّ. فاستعنتُ عليه بحفصة. فأبى.

فخرجتُ ليلاً إلى مكة. فقليل له: إنه قد خرج إلى الشام. فبعث في أثري فجعل الرجل يأتي المرید فيخطم بعيره بعمامته ليدركني.

قال: فأرسلت حفصة: إنه لم يخرج إلى الشام، إنما خرج إلى مكة. فسكنَ»

وهذه رواية متطرفة جداً. فهي تقول أن ابن عمر كان بايع علياً بالفعل وبكل اريحية! ولأ لما كان عليٌّ يؤمره على الشام، فلا يمكن أن يؤمر رجلاً برفض بيعته. والرواية أيضاً تحاول أن تقول أنه كان لعلي رأي إيجابي بآبن عمر، بدليل اختياره لذلك المنصب. ولكن من قال أن ابن عمر كان «مطاعاً في أهل الشام»، كما ورد على لسان علي؟ كما ليس مفهوماً إلى أي قرابة من رسول الله (ص) يشير ابن عمر في جوابه؟ فأبن عمر من بني عدي وليس بينه وبين النبي (ص) أي قرابة. وكذلك الأمر بالنسبة إلى «صحبه» لرسول الله (ص)، فالنبي (ص) توفي وابن عمر شاب يافع (النبي أكبر من أبيه عمر بما يزيد على عشر سنين).

وأخيراً الرواية تريد أن تفسر مفارقة ابن عمر لعلي ولجؤه إلى مكة بالقول أن ذلك لم يكن لكرهه خلافته بل فراراً من إصرار عليٍّ على توليته!! وذلك تعسف ظاهر.

ثالثاً: موقف أسامة بن زيد⁽¹⁾

وبالإضافة إلى سعد بن أبي وقاص، وعبد الله بن عمر، كان هناك من شاركهم في الموقف من الصحابة من أمثال أسامة بن زيد، مع اختلاف السبب الكامن وراء هذا الموقف من بيعة عليّ. فأسامة بن زيد برّر لعليّ تقاضه عنه بأنه قد عاهد الله أن لا يشهر سيفه بوجه إنسان يقول (لا إله إلا الله) أبداً، بعد ذلك الموقف الذي حصلّ معه أيام الرسول (ص) حينما قتل رجلاً من المشركين نطقاً بالشهادتين في آخر لحظة قبل قتله، فلامته الرسول (ص) على ذلك بشدة وكرّر قوله له «هلاً شققتَ عن قلبه؟»⁽²⁾.

وروى البلاذري في أنساب الأشراف عن الشعبي قودها أسامة بن زيد بن حارثة مولى رسول الله (ص) إلى البيعة فقال: أنت أحب الناس إليّ، وأثرهم عندي، ولو كنت بين لحمي أسد لأحييت أن أكون معك. ولكنني عاهدت الله ألا أقاتل رجلاً يقول: لا إله إلا الله»

وروى ابن الأثير في أسد الغابة أن أسامة قال لعليّ هو أدخلت يدك في قمّتين لأدخلت يدي معها. ولكنك قد سمعت ما قال لي رسول الله (ص) حين قتلت ذلك الرجل الذي شهد أن لا إله إلا الله»

وروى ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة نقلاً عن كتاب الجمل لأبي مخنف ثم بعث إلى أسامة بن زيد فلما جاء قال له: بايع. فقال: اني مولاك، ولا خلاف مني عليك. وستأتيك بيعتي إذا سكن الناس. فأمره بالانصراف»

وروى الذهبي في سير أعلام النبلاء عن الزهري فقي علي أسامة بن زيد فقال: ما كنا نعملك إلا من أنفسنا يا أسامة، فلم لا تدخل معنا؟

قال: يا أبا حسن! إنك والله لو اخذت بمشفر الأسد لأخذت بمشفره

(1) مصادر هذا البحث: أنساب الأشراف للبلاذري (ج 3 و ص 9)، أسد الغابة لابن الأثير (ج 1 ص 65)، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد (ج 4 ص 9)، سير أعلام النبلاء للذهبي (ج 2 ص 504)، صحيح البخاري (كتاب الفتن ج 9 ص 71)، فتح الباري لابن حجر (ج 13 ص 59)، المستدرک علی الصحيحین للحاکم النيسابوري (ج 3 ص 116)، الطبقات الكبرى لابن سعد (ج 3 ص 31 و ج 4 ص 71).

(2) المستدرک علی الصحيحین للحاکم.

الأخر معك، حتى نهلك جميعاً أو نحيا جميعاً. فأما هذا الأمر الذي أنت فيه،
فوالله لا أدخل فيه أبداً»

والظاهر أن موقف أسامة كان بالفعل نابهاً من موقفه ذلك مع رسول
الله (ص) الذي يبدو أنه أثر به كثيراً وولد لديه شبهة بشأن ما حصل من قتل
للمخليفة عثمان والظروف التي أحاطت ببيعة علي. وليس هناك شبهات بشأن
علاقة ثرية ربطت أسامة ببني أمية أيام حكمهم، رغم أنه توفي عام 54 أو
58 أو 59 كما ذكر ابن الأثير في ترجمته (بل أنه ذكر حادثة شتم قبيح وجهه
لأسامة مروان بن الحكم).

وخلافاً لحال أهل التاريخ فإن أهل الحديث لا يصرحون بأن أسامة قد
امتنع عن البيعة بل تجد في حديثهم نوعاً من الغموض، فيصير الكلام عن
تخلف أسامة عن علي في حروبه وليس عن رفضه بيعته.

روى البخاري في صحيحه أن أسامة بن زيد أرسل مولاة حرمة إلى علي
وقال له:

«إنه سيألك الآن فيقول: ما خلفت صاحبك؟ فقل له: يقول لك: لو كنت
في شلق الأسد لأحييت أن أكون معك فيه، ولكن هذا أمر لم أره.

فلم يعطيني شيئاً. فذهبت إلى حسن وحسين وابن جعفر فأوقروا لي
راحلي»⁽¹⁾

وشرح ابن حجر في فتح الباري هذا الحديث فقال أن أسامة وهو بالمدينة
بعث مولاة إلى علي في الكوفة ليسأله مალأً، وجهاز عذره عن تخلفه عن علي
مع مولاة لعلمه أن علياً «كان يتكر على من تخلف عنه ولا سيما مثل أسامة
الذي هو من أهل البيت...» ونقل عن ابن بطال قوله «أرسل أسامة إلى علي
يعتذر عن تخلفه عنه في حروبه...» ولم يصرح ابن حجر بأن المال الذي أرسل
أسامة يطلبه ومنعه علي هو عطاؤه من بيت المال، بل نقل عن ابن التين «أنما
منع علياً أن يعطي رسول أسامة شيئاً لأنه لعله سأله شيئاً من مال الله فلم ير أن

(1) ورواه أيضاً ابن سعد في الطبقات الكبرى (ج 4 ص 71).

يعطيه لتخلفه عن القتال معه. وأعطاه الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر لأنهم كانوا يرونه واحداً منهم...»

والحاكم النسابوري في المستدرک علی الصحیحین يؤكد علی صحة بیعة أسامة لأمیر المؤمنین علي. وهو قد أخرج هذه رواية شدق الاسد المشهورة وأنبأها بقوله «فلا أقاتل رجلاً يقول الله أكبر مما نهاني عنه حتى اللقاء (ص)» فالحاكم ملتزم بنظرية أن كل الصحابة قد بايعوا علياً بالفعل ولكن بعضهم كره القتال والخروج معه، ومنهم أسامة.

وأيضاً ابن سعد في الطبقات الكبرى ذكر اسم أسامة من ضمن الصحابة الذين بايعوا علياً بالفعل.

موقف طلقاء قريش⁽¹⁾

وأما الطلقاء وزعماء قبيلة قريش، فقد كان خير تعبير عن موقفهم من بيعة علي ما قاله عبد الله بن سعد بن أبي السرح لما وصله الخبر:

«فطَلَعَ عليه راکبٌ. فقال: يا عبد الله ما وراءك؟ خَبَرْنَا بخبر الناس.

قال: قَتَلَ المسلمون عثمان.

فقال عبد الله بن سعد: إنا لله وإنا إليه راجعون.

يا عبد الله: ثم صنعوا ماذا؟

قال: ثم بايعوا ابن عم رسول الله (ص) علي بن أبي طالب.

قال عبد الله بن سعد: إنا لله وإنا إليه راجعون.

قال له الرجل: كأن ولاية علي عدلت عندك قتل عثمان؟

قال: أجل.⁽²⁾

(1) مصادر هذا البحث: تاريخ دمشق لابن عساکر (ج 29 ص 41)، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد (ج 6 ص 57)، الطبقات الكبرى لابن سعد (ج 3 ص 449)، كتاب الفتح لابن هشام (ج 2 ص 443)، الإمامة والسياسة لابن قتيبة (ج 1 ص 66).

(2) رواها ابن عساکر في تاريخ دمشق من طريق أبي مخنف. وأيضاً رواها ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة من طريق الكلبي.

وكذلك نذكر عدو النبي (ص) القديم، صفوان بن أمية بن خلف، الذي كان عجوزاً هرمأ في مكة أيام بيعة علي. ورغم ذلك فقد بذل جهداً كبيراً في التحريض ضده وساهم في حركة التمرد عليه والتي قادتها عائشة وكان على وشك الخروج معها إلى البصرة ولكنه توفي.⁽¹⁾

وموقف هؤلاء كان متوقعاً، وليس فيه أي مفاجأة.

ويضاف اليهم القيادات الأموية في المدينة، وبالذات مروان بن الحكم وسعيد بن العاص والوليد بن عقبة. فهؤلاء كانوا طبعاً معارضين لثولي علي منصب الخلافة. وبعض المصادر⁽²⁾ تقول انهم بايعوا علياً «صاغرين»، وبعضها الآخر⁽³⁾ يقول انهم هربوا من وجهه ولم يبايعوه.

موقف أهل المدينة: الأنصار مع علي⁽⁴⁾

وأبدت المدينة المنورة حماسة وبهجة لاختيار علي بن أبي طالب خليفة. فعلى سبيل المثال:

«وقام قومٌ من الأنصار فتكلموا. وكان أول من تكلم ثابت بن قيس بن شماس الأنصاري، وكان خطيب الأنصار، فقال: والله يا أمير المؤمنين لئن كانوا تقدموك في الولاية فما تقدموك في الدين، ولئن كانوا سبقوك أمس فقد لحقتهم اليوم. ولقد كانوا وكنّت. لا يخفى موضعك ولا يجهل مكانك. يحتاجون إليك فيما لا يعلمون، وما احتجّت إلى أحدٍ مع علمك.

(1) الطبقات الكبرى لابن سعد.

(2) كتاب الفتح لابن اعمش.

(3) الامامة والسياسة لابن قتيبة.

(4) مصادر هذا البحث: شرح نهج البلاغة لابن أبي العنيد (ج 10 ص 109)، تاريخ العقوي (ج 2 ص 179 + ص 188)، سير أعلام النبلاء للذهبي، صحيح البخاري (ج 6 باب سورة الأحزاب ص 22)، كتاب الفتح لابن اعمش (ج 2 ص 435)، الاستيعاب لابن عبد البر (ص 230 + ص 138)، انساب الاشراف للبلاذري (ج 3 ص 17)، أسد الغابة لابن الأثير (ج 2 ص 179)، الطبقات الكبرى لابن سعد (ج 3 ص 179)، تاريخ خليفة بن خياط (ص 148)، المستدرک على الصحيحين للحاكم النيسابوري (ج 3 ص 104) و البداية والنهاية لابن كثير (ج 7 ص 261 + ص 281).

ثم قام خزيمة بن ثابت^(١) الأنصاري، وهو ذو الشهادتين، فقال: يا أمير المؤمنين! ما أصبنا لأمرنا هذا غيرك، ولا كان المتقلب إلّا إليك. ولئن صدقنا أنفسنا فيك، فلأنت أقدم الناس إيماناً وأعلم الناس بالله، وأولى المؤمنين برسول الله. لكّ ما لهم، وليس لهم ما لكّ^(٢).

وقال رفاعه بن رافع الأنصاري... وقد بايعناك ولم نأل، وقد خالفك من أنت خير منه وأرضى، فمُرنّا بأمرك^(٣)

وقال الحجاج بن خزيمة الأنصاري... يا معشر الأنصار! أنصروا أمير المؤمنين ثانية، كما نصرتم رسول الله (ص). وإن الآخرة لشبيهة بالأولى...^(٤)

وروى ابن اعمش في كتاب الفتوح «فقام نقر من الانصار منهم ابو الهيثم بن التيهان ورفاعة بن رافع ومالك بن العجلان وخزيمة بن ثابت والحجاج بن خزيمة وابو ايوب خالد بن زيد» فخطبوا الناس وقالوا «انكم قد عرفتم فضل علي بن ابي طالب وسابقتة وقرابته ومنزلته من النبي (ص) مع علمه بحلالكم وحرامكم وحاجتكم اليه من بين الصحابة، ولن يالوكم نصحاً. ولو علمنا مكان أحد هو أفضل منه وأجمل لهذا الأمر وأولى به منه لدعوناكم اليه.

(١) وقد انبرى العلامة ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة وتصدى للرد على الرواة من ذوي الاتجاه الأموي الذين شككوا في أن خزيمة بن ثابت الذي استشهد مع علي في صفين هو ذاته «ذو الشهادتين»، فقال «ومن غريب ما وقعت عليه من العصبية القبيحة أن أبا حيان الترحيدي قال في كتاب البصائر: أن خزيمة بن ثابت المقتول مع علي عليه السلام بصفين ليس هو خزيمة بن ثابت ذا الشهادتين، بل آخر من الأنصار، صحابي اسمه خزيمة بن ثابت!

وهذا خطأ. لأن كتب الحديث والنسب تنطق بأنه لم يكن في الصحابة من الأنصار ولا من غير الأنصار خزيمة بن ثابت إلا ذو الشهادتين. وإنما القهري لا دواء له. على أن الطبري صاحب التاريخ قد سبق أبا حيان بهذا القول، ومن كتابه نقل أبو حيان. والكتب المرفوعة لأسماء الصحابة تشهد بخلاف ما ذكره»

(٢) تاريخ الطبري. وخزيمة بن ثابت هو من كبار الصحابة، وشهد أحدا ومائة كما جاء في سير أعلام النبلاء للذهبي. وقد قبل رسول الله شهادته عن شهادة وجلين كما روى البخاري في صحيحه.

وقد أصبح من كبار قادة جيش الإمام علي واستشهد معه في معركة صفين.

(٣) قول رفاعه والحجاج من أسد الغابة لابن الأثير. ومثل ذلك روى ابن سعد في الطبقات الكبرى.

فقال الناس كلهم بكلمة واحدة: رضينا به طائعين غير كارهين»

روى ابن عبد البر في الاستيعاب عن الشعبي أن رفاعة بن رافع⁽¹⁾ بن مالك قال لعلي «...ثم بايعتناك ولم نأل. وقد خالفك من أنت في أنفسنا خير منه وأرضى، فصرنا بأمرك.

وقدم الحجاج بن غزية الأنصاري فقال: يا أمير المؤمنين:

فَرَاحَها فَرَاحَها قَبْلَ القَوْتِ لا تَأَلَّتْ نَفْسِي إِنْ خُفَّتْ المَوْتِ

يا معشر الأنصار! انصروا أمير المؤمنين أخرى، كما نصرتم رسول الله (ص) أولاً. إن الآخرة لشبيهة بالأولى، إلا أن الأولى أفضلهما»

وروى البلاذري في انساب الاشراف من طريق يحيى بن معين «انتهت بيعة علياً⁽²⁾ الى حذيفة⁽³⁾ وهو بالمدائن فبايع بييمته شماله ثم قال: لا ابايع بعده لأحد من قريش. ما بعده الا أشعر أو أبتر»

وطبعاً لا ننسى أهم الشخصيات الانصارية المؤيدة لعلي بن ابي طالب والمتحمسة له، من غير هؤلاء، وبالأخص قيس بن سعد بن عباد، وقرظة بن كعب والآخرين سهل وعثمان بن حنيف.

وهؤلاء الذين ذكرت اسمائهم هم من أكابر الانصار وزعمائهم، وهم بالتأكيد يعمرون عن الحالة العامة السائدة في المدينة. وقد بقي الأنصار مخلصين لعلي حتى النهاية، وكانوا معه بغاليتهم الساحقة. روى اليعقوبي⁽⁴⁾

(1) قال عنه ابن عبد البر «شهد بدمراً واحداً وسائر المشاهد مع رسول الله (ص)»

(2) هكذا وردت في الأصل، وهو غلط والصحيح علي

(3) حذيفة بن اليمان من كبار الصحابة وله مع النبي (ص) مواقف مشهورة. وهو ليس من الأنصار بالدم ولكنه حليف لهم ويُعد منهم. وقد توفي قبيل معركة الجمل. وقد قتل اثنان من ابنائه وهما يقاتلان في جيش الامام علي في صفين بعد ان كان ابوهما اوصاهما باتباع علي، روى ذلك ابن عبد البر في الاستيعاب.

(4) تاريخ اليعقوبي... وورد في تاريخ خليفة بن خياط أنه كان مع علي 800 رجل ممن شهدوا بيعة الرضوان واستشهد منهم 63 في المعركة. وروي الحاكم النيسابوري في المستدرک علي الصحيحين أنه كان مع علي في صفين 80 بدمياً و250 من أهل بيعة الرضوان. والأرجح أن تكون هذه الأرقام مبالغاً فيها، خاصة وأن الفارق الزمني بين معركة بدر ويوم الحديبية وصفين يزيد على 30 عاماً، ولكن السياق العام للروايات صحيح.

«وكان مع علي يوم صفين من أهل بدر سبعون رجلاً، ومن بايع تحت الشجرة سبعائة رجل، ومن سائر المهاجرين والأنصار أربعمائة رجل. ولم يكن مع معاوية من الأنصار إلا النعمان بن بشير وصلمة بن مخلد»⁽¹⁾

التيار العثماني في صفوف الأنصار⁽²⁾

ولكن التيار العثماني، من الأنصار، وكما هو متوقع، لم يكن سعيماً بوصول علي للخلافة. فهؤلاء القلة الذين كانوا قد استفادوا من عهد عثمان كانوا يشعرون أن امتيازاتهم ستزول على يد علي.

روى ابن عساکر :

«لما بويع علي بن أبي طالب، بلغه عن حسان بن ثابت و كعب بن مالك⁽³⁾ و النعمان بن بشير، وكانوا عثمانيّة، أنهم يقدمون بني أمية على بني هاشم ويقولون: الشام خير من المدينة»

(1) وفي مقابل اتجاه البعض لتضخيم عدد الصحابة الذين كانوا مع علي في حروبه، ذهب ابن كثير الى نقيض ذلك، وتطوّف ا فقد روى في البداية والنهاية أن علياً حين خرج الى البصرة «تناقل عنه أكثر أهل المدينة، واستجاب له بمصهم. قال الشعبي: ما نهض معه في هذا الأمر غير ستة نفر من البدرين، ليس لهم سابق» وقال غيره: أربعة» وأضاف في موقع آخر (ج 7 ص 281) «وقال الامام أحمد: حدثنا أمية بن غنم قال لشعبة أن أبا شيبة روى عن الحكم بن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال: شهد صفين من أهل بدر سبعون رجلاً. فقال: كذب أبو شيبة! والله لقد فآكرنا الحكم في ذلك فما وجدناه شهد صفين من أهل بدر غير خزيمة بن ثابت. وقد قيل إنه شهدهما من أهل بدر سهل بن حنيف، وكذا أبو أيوب الأنصاري. قال شيخنا العلامة ابن تيمية في كتاب الرد على الرافضة: وروى ابن بطة بإسناده عن بكير بن الأشج أنه قال: أما إن رجلاً من أهل بدر لزموا بيوتهم بعد نخل عثمان فلم يخرجوا إلا إلى قبرهم»

(2) مصادر هذا البحث: تاريخ دمشق لابن عساکر (ج 50 ص 178 + ص 180)، البداية والنهاية لابن كثير (ج 7 ص 253 + ص 257)، الاستيعاب لابن عبد البر (ص 550)، تاريخ الطبري (ج 3 ص 452)، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد (ج 6 ص 59 و ج 4 ص 8)، انساب الأشراف للبلاذري (ج 3 ص 9)، صحيح البخاري (كتاب الفتن ج 9 ص 70)، سير اعلام النبلاء للذهبي (ج 2 ص 495)، المستدرک على الصحيحين للحاكم (ج 3 ص 117-118)، الامامة والسياسة لابن قتيبة (ج 1 ص 73)، التاريخ الصغير للبخاري (ج 1 ص 112)، المطبقات الكبرى لابن سعد (ج 3 ص 443)، مسند أحمد بن حنبل (ج 5 ص 69)، اسد الغابة لابن الاثير (ج 4 ص 330)، الأخبار الطوال للدينوري (ص 143).

(3) وكعب بن مالك هذا كان من الثلاثة الذين تخلفوا عن الرسول (ص) يوم تبوك، فنزلت فيهم الآية القرآنية. ذكر ذلك ابن عساکر في تاريخ دمشق.

وقد حصل جدالٌ بين هؤلاء الثلاثة وبين عليّ، أسفر في النهاية عن قرار عليّ بطردهم من المدينة :

«أخرجوا، فلا تجاوروني في بلدنا فيه.

فخرجوا من يومهم فساروا حتى أتوا معاوية، فقال لهم: لكم الكفاية. فأعطى حسانَ بن ثابت ألف دينار وكعبُ بن مالك ألف دينار وولى النعمان بن بشير حمص، ثم نقله إلى الكوفة بعد⁽¹⁾

وقد كان حسان بن ثابت، الشاعر، هو صاحب القصيدة المشهورة التي يبحث فيها أهل الشام ومعاوية على الثأر لعثمان والطلب بدمه :

لسمعَنَ وشيكَأ في ديارهمُ الله أكبر وأثاراتِ عثمان

وكان معاوية كثيراً ما يردد بيتاً من الشعر فيه اتهامٌ لعليّ بقتل عثمان، حتى كاد يتخذهُ شعاراً :

يا ليت شعري وليت الطير تخبرني ما كان شأن عليّ وابن عفانا
ورغم ان ابن عبد البر في الاستيعاب لم يتحدث عن تفاصيل تخلف حسان بن ثابت وكعب بن مالك عن بيعة عليّ، إلا أنه روى شعراً لهما فيه رثاء حازَ لعثمان وتحريض على الثأر له .

ومنها قصيدة أخرى له يقول فيها :

قتلتم وليّ الله في جوف داره وجتتم بأمرٍ جائرٍ غير مهتدٍ
فلا ظفرت أيمانُ قومٍ تعاونوا على قتل عثمان الرشيد المسددٍ
وذكر قصيدة لكعب بن مالك يقول فيها :

إني رأيتُ قتيلَ الدار مضطهداً عثمانُ يُهدى إلى الأجدات في كفرنٍ
يا قاتل الله قوماً كان أمرُهُمُ قتل الإمام الزكيّ الطيب الردينِ
ما قاتلوهُ على ذنبٍ أَلَم به إلا الذي نطقوا زوراً ولم يكن

(1) تاريخ دمشق لابن عساكر.

ومن الأنصار الذين امتنعوا عن بيعة علي كان زيد بن ثابت. ولكن ذلك متوقفاً لأن زيد بن ثابت كان من رجال عثمان المقربين، وهو كان قد رَفَعَ ذِكْرَهُ حين كلفه بنسخ المصحف، وأغْدَقَ عليه الأموال وولَّاه بيت المال.

ودروى الطبري في تاريخه أسماء مجموعة أكبر من الأنصار المعارضين لعليّ «هايمت الأنصار علياً إلا نغيراً يسيراً منهم منهم حسان بن ثابت، وكعب بن مالك، ومسلمة بن مخلد، وأبو سعيد الخدري، ومحمد بن مسلمة، والنعمان بن بشير، وزيد بن ثابت، ورافع بن خديج، وفضالة بن عبيد، وكعب بن عجرة. وكانوا عثمانية»⁽¹⁾

وتحدث ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة عن قيام مسلمة بن مخلد الأنصاري بالتصدي لوالي عليّ المعين على مصر -قيس بن سعد- ومطالبته بدم عثمان واعتزاله هو وجماعته بيعة عليّ.

وهناك أنصاري آخر خذل الامام علياً: وهب بن صيفي. فقد روى البلاذري في انساب الاشراف في رواية أبي مخنف عن الشعبي «وبعث إلى وهب بن صيفي الأنصاري لبياعه فقال: ان خليلي وابن عمك قال لي: قاتل المشركين بسيفك فإذا رأيت فتنة فاكسره واتخذ سيفاً من خشب واجلس في بيتك. فخره»⁽²⁾

ولكن السياق يظهر امتناع الرجل عن نصره علي في حربه. وليس امتناعه من بيعته.

وذكر الامام البخاري في صحيحه اسم أبي مسعود الأنصاري من ضمن المتخاذلين عن عليّ. فقال «دخل أبو موسى وأبو مسعود على عمار حين بعثه عليّ إلى أهل الكوفة يستنفرهم.

(1) ودروى ابن كثير في البداية والنهاية نفس الخبر نقلاً عن الطبري ولكن بصيغة «ومن الناس من يزعم أنه لم يبايعه طائفة من الأنصار، منهم»

(2) ودروى البخاري في التاريخ الصغير هذه الرواية كما يلي «عن عديسة بنت اهبان بن صيفي قالت حيث قدم علي بن أبي طالب البصرة جاء إلى أبي فقال أبي: ان خليلي وابن عمك أمرني إذا كان قتال بين فئتين من المسلمين أن أتخذ سيفاً من خشب. فأخرج أحمد في مسنده عن عديسة بنت اهبان بن صيفي روايات قريبة مما رواه البخاري في التاريخ الصغير.

فقالا: ما رأيناكَ أتيتَ أمراً أكره عندنا من إسرائيل في هذا الأمر منذ أسلمت.

فقال صمار: ما رأيتُ منكما منذ أسلمتما أمراً أكره عندي من إيطالكما عن هذا الأمر⁽¹⁾

ولكن الامام اللهي في سير اعلام النبلاء ذكر ما يفيد بأن علياً كان حسن الرأي في ابي مسعود الانصاري في أول الأمر الى درجة انه استخلفه على عاصمته لما خرج للحرب، مما يعني أنه كان قد بايعه بالفعل:
فقال خليفة: استعمل عليّ لَمَّا حاربَ معاوية أبا مسعود.

وكذا نقل مجالد عن الشعبي قال: فكان يقول: ما أودَّ أن تظهر إحدى الطائفتين على الأخرى!

قيل: فمه؟

قال: يكون بينهم صلح.

فلما قدم علي أخبر بقوله فقال: اعتزل عملنا.

قال: ومعه؟

قال: إنا وجدناك لا تعقل عقله.

قال: أما أنا فقد بقي من عقلي ان الآخر شر

وذكر ابن ابي الحديد في شرح نهج البلاغة نقلاً عن كتاب الجمل لأبي مخنف اسم عبد الله بن سلام من ضمن الممتنعين عن بيعة علي⁽²⁾. ورغم ان عبد الله بن سلام كان متعاطفاً مع الخليفة عثمان ويروي نبوءات من التوراة (وهو في الأصل ليس انصارياً، بل يهودي دخل الاسلام) عن سوء مصير قتلته، إلّا انني لا أظنه كان يجرؤ على رفض بيعة عليّ، خصوصاً في تلك الاجواء

(1) وكررها الحاكم في المستدرک على الصحيحين. ولكن سياق الرواية لا يتحدث عن البيعة بعد ذاتها وإنما عن مناصرة الامام علي قبيل معركة الجمل. فربما تكون البيعة قد سبقت هذا الموقف.

(2) وذكر ذلك أيضاً الطبري في تاريخه، وكرره ابن كثير في البداية والنهاية نقلاً عنه.

المتوترة التي تلت مقتل عثمان في المدينة. فهو كان مكروهاً من اوساط الثوار الذين وصفوه بـ«اليهودي» وشتموه. وعلى كل حال فابن ابي الحديد يتابع ليذكر رأي المعتزلة في هذا الأمر فقاما أصحابنا فأنهم يذكرون في كتبهم ان هؤلاء الرهط انما اعتزلوا بما اعتزلوا به لما تدبهم الى الشيوخ معه لحرب أصحاب الجمل. وانهم لم يتخلفوا عن البيعة، وانما تخلفوا عن الحرب»

ومحمد بن مسلمة⁽¹⁾ كان من الانصار الذين تخلفوا عن علي.

قال البلاذري في انساب الاشراف في رواية ابي مخنف عن الشعبي:

«ويعت علي إلى محمد بن مسلمة الأنصاري ليبيع. فقال: ان رسول الله (ص) أمرني اذا اختلف الناس أن أخرج بسيفي فأضرب به عرض أحد حتى ينقطع. فإذا انقطع أتيت بيتي فكنث فيه لا أبرح حتى تاتيني يد خاطفة أو ميتة قاضية. قال: فانطلق اذا. فخلى سبيله»⁽²⁾

وروى ابن قتيبة في الامامة والسياسة ان عمار بن ياسر ذهب الى ابن مسلمة يطالبه ببيعة علي فرفض بحجة ان رسول الله (ص) امره الا يشترك في قتال المسلمين. وتضيف الرواية ان علياً فسر لعمار موقف ابن مسلمة منه كما يلي فودني الى محمد بن مسلمة اني قتلت أخاه يوم خيبر: مرحب اليهودي»⁽³⁾

(1) ويلاحظ ان الشخصيات الانصارية التي ارتبطت بعلاقات وثيقة بالخلفاء الثلاثة قبل علي، ابي بكر وعمر وعثمان، كانت من المعارضين لبيعة علي أولاً ولعرويه تالياً. ومنهم محمد بن مسلمة. فقد روى ابن سعد في طبقاته ان النبي (ص) أتى بينه وبين ابي حبيبة بن الجراح، وهو من كبار المهاجرين الأثريين لدى عمر بن الخطاب. وكان محمد بن مسلمة من المقرين لعمر وكان يعتد عليه في اداء مهمات خاصة. قال ابن الاثير في اسد الغابة «استعمله عمر بن الخطاب على صدقات جهينة. وهو كان صاحب العمال ليام عمر. كان عمر اذا شكى اليه عامل ارسل محمداً يكشف الحال. وهو الذي ارسله عمر الى عماله ليأخذ شطر أموالهم لثقت به»

(2) وروى مثل ذلك ابن ابي الحديد في شرح نهج البلاغة نقلاً عن كتاب الجمل لأبي مخنف.

(3) لم فهم معنى قول الامام علي ان محمد بن مسلمة الانصاري هو اخو الفارس اليهودي مرحب الذي قتله الامام في خيبر. ولكن سيرة محمد بن مسلمة تنيد انه كان اخاً يهودي آخر بالزراعة، وهو كعب بن الاشرف من بني قهظاق. فربما حصل خلط لدى الرواة بين اليهوديين مرحب وكعب.

وقد كرر ابن مسلمة كلامه لعلي حين نادى في الناس للخروج إلى العراق بعد بضعة شهور «إن رسول الله (ص) أمرني أن أقاتل بسيفي ما قوتل به المشركون، فإذا قوتل أهل الصلاة ضربت به صخر أحجار حتى ينكسر، وقد كسرت به الأسر»⁽¹⁾

وختاماً لا بد من الاقرار ان التيار العثماني في صفوف الانصار ضم شخصيات مهمة من بينهم. ورغم انه لا شك كان يعبر عن الاقلية إلا انه لا يمكن تجاهله. وهذا يعني ان الحكم القرشي (ابو بكر - عمر - عثمان) وعلى مدى 25 عاماً قد نجح في خلق درجة معقولة من التأييد له في صفوف الانصار، خلافاً لما كانت عليه الحال عند وفاة النبي (ص) ومشكلة سعد بن عباد.

إجمالُ موقف الانصار من علي⁽²⁾

كان الأنصار، في إجمالهم، يعتبرون مآل الخلافة إلى عليّ عودة للحق إلى نصابه. واجتماعهم على عليّ، رغم مخالفة قريش ومن والاها، كان بنظرهم أمراً يشابه اجتماعهم في السابق حول رسول الله (ص) حين عاداه نفس أولئك الذين اجتمعوا ضده اليوم، وآبأؤهم. وقد عبر قيس بن سعد بن عباد عن ذلك في معرض رده على «الأنصاري الخائن» النعمان بن بشير⁽³⁾، أثناء معركة صفين حين خاطبه الأخير معاتباً له وللأنصار بسبب نصرته لعلي:

«إن النعمان بن بشير الأنصاري وقف بين الصفيين فقال: يا قيس بن سعد: اما أنصفكم من دعاكم إلى ما رضي لنفسه؟ إنكم يا معشر الأنصار أعطاكم

(1) الأخبار الطوال للدينوري. وقريباً من ذلك رواه الحاكم النيسابوري في المستدرک على الصحيحين.

(2) مصادر هذا البحث: الإمامة والسياسة لابن تقيّة (ج 1 ص 131)، كتاب المحبر لابن حبيب البغدادي (ص 290)، التاريخ الصغير للإمام البخاري (ج 1 ص 103)، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد (ج 2 ص 89)، تاريخ المدينة المنورة لابن شبة النميري (ج 3 ص 1087).

(3) الذي كان أبوه أول من شق الصف الأنصاري يوم السقيفة، وانحاز للقرشيين، حين وثب فبايع أبا بكر.

في خلق عثمان يوم الدار، وقتلكم أنصاره يوم الجمل، وإقحامكم على أهل الشام بصفين. فلو كنتم إذ خذلتهم عثمان خذلتهم علياً كان هذا بهذا. ولكنكم خذلتهم حقاً ونصرتهم باطلاً ثم لم ترضوا أن تكونوا كالناس حتى أشعلتم الحرب ودعوتهم إلى البراز، فقد والله وجدتم رجال الحرب من أهل الشام سراخاً إلى برازكم، غير أنكاس عن حريكم. ثم لم ينزل بعلي أمر قط إلا هونتم عليه المصيبة، ووهنتموه الظفر. وقد والله أخلفتموه، وهان عليكم بأسكم وما كنتم لتخلوا به أنفسكم، من شدتكم في الحرب، وقدرتكم على عدوكم. وقد أصبجتم أذلاء على أهل الشام، لا يرون حريكم شيئاً وأنتم أكثر منهم عدداً ومقدراً. وقد والله كاثروكم بالقلعة، فكيف لو كانوا مثلكم في الكثرة؟ والله لا تزالون أذلاء في الحرب بعدها ابداً، إلا أن يكون معكم أهل الشام. وقد أخذت الحرب منا ومنكم ما قد رأيتم، نحن أحسن بقية وأقرب إلى الظفر، فاتقوا الله في البقية.

فضحك قيس وقال: والله ما كنت أراك يا نعمان تجترع على هذا المقام. أما المنصف المحق فلا ينصح أخاه من غش نفسه، وأنت والله الغاش لنفسه، المبطل فيمن انتصح غيره. أما ذكرك عثمان فإن كان الإيجاز يكتفيك فخذه: قتل عثمان من لست خيراً منه، وخذله من هو خير منك.

وأما أصحاب الجمل فقاتلناهم على النكت.

وأما معاوية فلو أن العرب اجتمعت على بيعته لقاتلتهم الأنصار

وأما قولك: إنا لسنا كالناس، فنحن في هذه الحرب كما كنا مع رسول الله، تنقي السيوف بوجوهنا، والرماح بنحوونا حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون.

ولكن انظر يا نعمان هل ترى مع معاوية إلا طليفاً أحرابياً أو يمانياً مستترجاً؟

وانظر أين المهاجرون والأنصار والتابعون بإحسان، الذين رضي الله عنهم ورضوا عنه؟

ثم انظر هل ترى مع معاوية غيرك وغير صويحبك؟ ولستما والله بدرين
ولا عقبين ولا أحدين ولا لكما سابقة في الإسلام ولا آية في القرآن»⁽¹⁾

وبالفعل، فقد كان الأنصارُ ووجوههم موجودين مع عليٍّ يوم صفين.
ومن أبرز هؤلاء الصحابة الأنصار، بالإضافة إلى قيس بن سعد وخزيمة
بن ثابت وثابت بن قيس بن شماس، كان أبو مسعود الأنصاري وأبو سعيد
الخدري، وأبو أمامة الصدي بن عجلان، وأبو أيوب الأنصاري، وعثمان
بن حنيف، وسهل بن حنيف، وسعد بن الحارث، وأبو عمرة بشير بن عمرو
وغيرهم. وبعض هؤلاء استشهد في المعركة مع عليٍّ.⁽²⁾

ويدوره كان عليٍّ يكنّ حباً عظيماً للأنصار. فجعلهم خاصته ومقربيه،
واعتمد عليهم في القيادة والإدارة، وعيّن منهم في مناصب رئيسية في حكومته.
وقد وصفهم مرة لأصحابه في الكوفة فقال:

«... وما كانوا يوم أعطوا رسول الله (ص) أن يمنعوه ومنّ معه من
المهاجرين حتى يبلغ رسالات ربه إلا قبيلتين، قريباً مولدهما، وما هما بأقدم
العرب ميلاداً، ولا بأكثرهم عدداً.

فلما آووا النبي (ص) وأصحابه، ونصروا الله ودينه، رمتهم العرب عن
قوس واحدة، فتحالفت عليهم اليهود، وغزتهم القبائل قبيلة بعد قبيلة، فتجردوا
لنصرة دين الله، وقطعوا ما بينهم وبين العرب من الحبال، وما بينهم وبين
اليهود من الحلف، ونصبوا لأهل نجد وتهامة وأهل مكة واليمامة، وأهل الحزن
والسهل، وأقاموا قناة الدين، وصبروا تحت حماس الجلال، حتى دانت لرسول
الله (ص) العرب، ورأى منهم قرة العين قبل أن يقبضه الله عز وجل إليه...»⁽³⁾



(1) الإمامة والسياسة لابن قتيبة .

(2) من كتاب المحبر لابن حبيب البغدادي. وهناك شك بشأن كل من أبي مسعود الأنصاري
وأبي سعيد الخدري. وذكر الإمام البخاري في التاريخ الصغير أن خزيمة بن ثابت وأبا
فضالة الأنصاري استشهدا مع عليٍّ في صفين.

(3) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد.

ولم ينسَ الحكام الأمويون أبداً للأنصار مواقفهم المشهودة، سواء منها الخاذلة لعثمان والمتهجة للخلاص منه، أو الناصرة لعليّ بن أبي طالب والموالية له. فمثلاً:

«قدِمَ عبد الملك المدينة وهو غضبانٌ على أهلها، فصلّى بهم صلاة الصبح، فقرأ بهم في الركعة الأولى (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) - آية 1 من سورة محمد- (وإذا زلزلت) وقرأ في الركعة الثانية سورة الفتح (وإذا جاء نصر الله). ثم خرج وعليه جبة خز. وكنا بين يديه نسمعه عابساً قد حفت به الحراب، وأهل المدينة يسبحون.

فقال: يا أهل المدينة! مالكم تسبحون كأنكم أنكرتم دخولنا المسجد؟ أما والله لو تقتلكنم في نواحيها لرأيكنم حلالاً! الحمد لله الذي أذلكنم بعد عزكم ووضعكنم بعد ارتفاعكنم، وانزل بكنم بأسه الذي لا يرده عن القوم المجرمين. إنما مثلكنم كمثل القرية التي ضرب الله مثلها: قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغداً من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون.....

وقام ابن مصقلة فقال: يا أهل المدينة! شأنت الوجوه. أنتم والله أخبث الناس أنفساً وأخبث حجراً ومدراً⁽¹⁾



موقف الأنصار من بيعة عليّ

خلال الأشهر الأولى التي تلت مقتل عثمان، نجح عليّ في الحصول على الاحتراف به في معظم الأنصار.

أولاً: البصرة⁽²⁾

قبلت البصرة الوالي الجديد لعليّ: عثمان بن حنيف⁽³⁾ الأنصاري، دون

(1) تاريخ المدينة المنورة لابن شبة النميري .

(2) مصادر هذا البحث: الإصالة لابن حجر المصلاحي (ص 372 ج 4)، كتاب الطقات لابن حبان (ج 2 ص 274)، كتاب الفتوح لابن اعثم (ج 2 ص 449)، تاريخ دمشق لابن عساكر (ج 29 ص 262)، تاريخ الطبري (ج 3 ص 463)، تنساب الاشراف للبلاذري (ج 3 ص 22).

(3) جاء في الإصالة لابن حجر أنه شهد بدرًا وأحد وكذلك أخوه سهل الذي استخلفه عليّ على المدينة وحضر المشاهد كلها مع الرسول (ص).

مشاكل كبيرة، بعد أن تركها والي عثمان عبد الله بن عامر. وجدير بالذكر أن والي عثمان، ابن عامر، حاول جسّ نبض أهل البصرة فيما لو حاول إعلان المصيان على الخليفة الجديد ولكنه تلقى جواباً سلبياً جعله يقرر المغادرة إلى الحجاز:

قال ابن حبان في كتاب الثقات «وبلغ أهل البصرة قتل عثمان. فقام ابن عامر فصعد المنبر فخطب وقال: إن خليفكم قتل مظلوماً، وييمنه في أعتاقكم، ونصرته ميتاً كنصرته حياً، واليوم ما كان أمس. وقد بايع الناس علياً، ونحن طالبون بدم عثمان، فأعدوا للحرب عدتها»

فقال له حارثة بن قدامة: يا ابن عامر: إنك لم تملكنا عنوة. وقد قتل عثمان بهجرة المهاجرين والأنصار وبايع الناس علياً، فإن أترك أطمعناك، وإن عزلك عصيانك»⁽¹⁾

وروى ابن عساكر في تاريخ دمشق من طريق محمد بن سعد أن ابن عامر لما علم بمقتل عثمان «حمل ما في بيت المال واستعمل على البصرة عبد الله بن عامر الحضرمي ثم شخص إلى مكة فوافى بها طلحة والزبير وعائشة»

والطبري في تاريخه لا يورد سوى رواية سيف بشأن تعيين عثمان بن حنيف على البصرة من قبل علي، وفيها «وأما عثمان بن حنيف فصار فلم يرده أحد من دخول البصرة ولم يوجد في ذلك لابن عامر رأي ولا حزم ولا استقلال بحرب. وانفترق الناس بها: فاتبعت فرقة القوم، ودخلت فرقة في الجماعة، وفرقة قالت ننظر ما يصنع أهل المدينة فنصنع كما صنعوا»

ولكن البلاذري يشير إلى أن والي علي المعين على البصرة قام بالقاء القبض على خليفة والي عثمان في البصرة مما يشير إلى نوع من التوجس من تحركات جماعة نظام عثمان:

(1) رواها أيضاً ابن اعثم في كتاب الفتح باختلاف يسير. وأضاف أن ابن عامر بعدها غادر ليلاً متجهاً إلى المدينة فأصبح الناس فلم يجدوه. وقال أيضاً أنه في المدينة لقيه طلحة والزبير فلاماه على تركه البصرة، وفيها الرجال والأموال، وهروبه منها. ولأمه الوليد بن عتبة كذلك.

«فولى عليّ عثمان بن حنيف الانصاري البصرة فوجد بها خليفة عبد الله
بن عامر بن كرز بن ربيعة بن عبد شمس، وهو ابن عامر الحضرمي حليف بني
عبد شمس، فحبسه وضبط البصرة»

ثانياً: الكوفة⁽¹⁾

اعترفت الكوفة بعليّ وبإيادته بعد أن قام عليّ بشيخ أبي موسى الأشعري،
وهو الوالي الذي كانت قد اختارته وفرضته على عثمان. وكان تعيين عليّ له
بناءً على نصيحة مالك الأشتر الذي قال له إن أهل الكوفة به راضون.

فأخذ أبو موسى بيعة أهل الكوفة لعليّ وكتب له «أما بعد، فقد قرأتُ
كتابك، ودعوتُ من قبلي المسلمين، فسمعوا وأطاعوا»⁽²⁾

وأخرج ابن اعثم الكوفي في فتوحه رواية توضح مدى شعبية علي بن
أبي طالب في الكوفة إلى درجة اضطرت واليها القائم بالأعمال أبا موسى
الأشعري إلى مبايعة عليّ:

«وبلغ أهل الكوفة قتل عثمان وبيعة الناس لعليّ بن أبي طالب رضي الله
عنه فقامت الناس إلى أميرهم أبي موسى الأشعري فقالوا: أيها الرجل لم لا
تبايع علياً وتدهو الناس إلى بيعته فقد بايعه المهاجرون والانصار؟

فقال فأنشأ رجل من أهل الكوفة أبياتا مطلعها

أبايع غير مكنتك علياً ***** وإن لم يرض ذلك الأشعرياً

إلى آخره.

قال وأقبل هاشم بن عتبة بن أبي وقاص إلى أبي موسى الأشعري فقال: يا
أبا موسى ما الذي يمنعك أن تبايع علياً؟

(1) مصادر هذا البحث: كتاب «الثقات» لابن حبان (ج 2 ص 274)، كتاب الفتح لابن
اعثم الكوفي (2 ص 439)، المستدرک علی الصحیحین للحاکم النیسابوری (ج 3
ص 117)، أنساب الأشراف للبلاذري (ج 3 ص 29).

(2) من كتاب «الثقات» لابن حبان. وأيضاً روى البلاذري من طريق صالح بن كيسان بشأن
أبي موسى «كلم الأشتر فيه علياً فآثروه»

فقال: انتظر الخبر

قال: وأي خبر تنتظر وقد قتل عثمان؟ انتظن انه يرجع الى الدنيا؟ إن كنت مبايعاً لأمر المؤمنين وإلا فاحتزل امرنا! ثم انشأ آياتنا مطلعها:

ان ابن عفان اذ أودى بشقوته **** طغى فحل به من ذلكم غير
الى آخره..

قال: ثم ضرب هاشم بن عتبة بيده على الأخرى وقال: لي شمالي ويميني
لعلي بن أبي طالب.

فلما قال هاشم ذلك وثب أبو موسى الأشعري لبائع ولم يجهد بدأ من ذلك
قال: وبإيعت أهل الكوفة علياً رضي الله عنه بأجمعهم وانشأ هاشم بن
عتبة آياتنا مطلعها:

ابايحه في الله حقاً وما أنا **** ابايحه مني اعتذاراً ولا بطلا
الى آخره⁽¹⁾

ثالثاً: اليمن⁽²⁾

ذكر ابن اعمش في كتاب الفتوح ما يفيد انه كانت هناك حماسة لمبايعة
علي بن أبي طالب أميراً للمؤمنين. فقد قال ان وفوداً من اليمن أقبلت لاعلان
الطاعة والبيعة لعلي في المدينة:

(1) ولكن الحاكم النيسابوري في المستدرک على الصحيحين أخرج رواية تفيدنا بأن
أبا موسى امتنع من بيعة الإمام علي فلان أمير المؤمنين علياً رضي الله عنه وتجه الى
الكوفة ليأخذ أليته له محمداً ابنة ومحمد بن أبي بكر، وكان على الكوفة أبو موسى
الأشعري وأبو سمرة، فاستمع أبو موسى ان يبائع، فرجعا الى أمير المؤمنين، فبعت
الحسن ابنة ومالك الأشتر

وهذه الرواية تناقض نظرية الحاكم بأن كل الصحابة قد بايعوا علياً بالفعل ولكن بعضهم
كره القتال والخروج معه. فهي تذكر صراحة امتناع أبي موسى من البيعة لعلي. ولكن
سياق الرواية هو في الفترة التي تلت بيعة علي بيضة أشهر: عندما دعا الناس للخروج
معه الى البصرة، وبالتالي لا تناقض بين ان يكون أبو موسى قد بايعه أصلاً ولكنه رفض
دعوته للتنصرة لاحقاً، فيل حرب الجمل.

(2) مصادر هذا البحث: كتاب الفتوح لابن اعمش (ج 2 ص 439)، كتاب اللغات لابن حبان
(ج 2 ص 274)، تاريخ الطبري (ج 3 ص 463).

«ويبلغ ذلك أهل اليمن فبايعوا طائعين غير مكرهين. ثم اتهم قدموا عليه
بهنونه بالخلافة» ثم يذكر ابن اعثم أسماء رؤساء الوفود اليمانية:

«فأول من قدم عليه رفاعة بن وائل الهمداني في قومه من همدان»،

وقدم عليه كيسون بن سلمة الجهني في قومه من جهينة»،

ثم قدم عليه روية بن وبر الججلي في قومه من بجيلة»،

فأقبل رؤساء القوم منهم العياض بن خليل الأزدي»،

ورفاعة بن شداد الخولاني»،

وهشام بن أبرهة النخعي»،

وجميع بن خيثم الكندي»،

والأخنس بن قيس العتكي»،

وعقبة بن النعمان التجدي»،

وعبد الرحمن بن ملجم المرادي»

وهذه الاسماء التي ذكرها ابن اعثم هي لأشخاص من كبرى القبائل في
اليمن كما هو ظاهر. مما يشير إلى اتساع قاعدة التأييد لعلّي هناك. وقد أورد
ابن اعثم آياتاً شعرية حماسية قالها رؤساء الوفود تأييداً لعلّي واتهاجاً ببيعته.

وليس هناك ما يمنع من تصديق رواية ابن اعثم هذه.

واستقبلت اليمن واليها الجديد المرسل من قبل علي، عبيد الله بن
عباس، وأعطته البيعة:

قال ابن حبان في كتاب الثقات «وأما عبيد الله بن عباس فإنه خرج منطلقاً
إلى اليمن، لم يعانده أحد ولم يصده عنها صائد، حتى دخلها فقبض عليها لعلّي».

وفّر واليها القديم يعلّي بن أمية إلى مكة بعد أن انتهب بيت مالها.

قال الطبري في تاريخه من رواية سيف «وانطلق عبيد الله بن عباس إلى
اليمن. فجمع يعلّي بن أمية كل شيء من العجاية وتركه وخرج بملك وهو سائر
على حاميته إلى مكة فقدمها بالمال»

رابعاً: مصر⁽¹⁾

قبلت مصر والي علي، قيس بن سعد بن عبادة، ودانت له، رغم وجود نواة من المترشحين ذوي النزعة العثمانية، الذين بقوا معتزلين، ولكن مسالمين. وبشأن دخول قيس لمصر لا يوجد في تاريخ الطبري سوى رواية سيف وفيها «اترق اهل مصر فرقة: فرقة دخلوا في الجماعة وكانوا معه، وفرقة وقفت واحتزلت الى خربتا وقالوا ان قتل قتلة عثمان فتنح معكم ولا فتنح على جليلتنا حتى نحرك او نصيب حاجتنا، وفرقة قالوا نحن مع علي ما لم يقد اخواننا وهم في ذلك مع الجماعة»

وقال ابن ابي الحديد في شرح نهج البلاغة من رواية الكلبي ان قيس بن سعد جمع اهل مصر وتلا عليهم كتاب تكليفه من قبل علي «فقام الناس فبايعوا، واستقامت مصر وأعمالها لقيس وبعث عليها عماله. إلا ان قرية منها قد أعظم أهلها قتل عثمان، وبها رجل من بني كنانة يقال له يزيد بن الحارث، فبعث الى قيس: إنا لا نأتيك فابعث عمالك، فالأرض أرضك، ولكن أقرنا على حالنا حتى ننظر الى ما يصير امر الناس»

ثم تحدث ابن ابي الحديد عن تملل في صفوف بعض ذوي النزعة العثمانية وبداية مطالبات بالتأثر لدم الخليفة «ووثب مسلمة بن مخلد بن صامت الانصاري فنعى عثماناً ودعا الى الطلب بدعه. فأرسل اليه قيس: ويحك! أهلي تبت؟ والله ما أحب ان لي ملك الشام ومصر وأني قتلتك. فاحترق دمك. فأرسل اليه مسلمة: اني كافت عنك ما دمت انت والي مصر»

ولخص موقف قيس من المعارضين «وكان قيس بن سعد ذا رأي وحزم. فبعث الى الذين احتزلوا: اني لا أكرهكم على البيعة. ولكنني أدهكم وأكف عنكم. فهادنهم، وهادن مسلمة بن مخلد، وجبى الخراج وليس أحد ينازعه»

(1) مصادر هذا البحث: تاريخ الطبري (ج 3 ص 463)، شرح نهج البلاغة لابن ابي الحديد (ج 6 ص 59).

وسوف تثبت الايام ان هؤلاء «المتربصين» من ذوي التزعة العثمانية والذين تجنب قيس الاصطدام بهم سيكون لهم تأثير كبير على مجريات الأمور في مصر في ظل احتدام الصراع بين علي ومعاوية بعد فترة قليلة. فرغم ان هؤلاء حتى تلك اللحظة كانوا مستقلين تماماً عن معاوية الا انهم بلا شك سيكونون حلفاء طبيعيين له في معركته ضد علي. ولن يجد معاوية صعوبة كبيرة في استقطابهم الى جانبه والاستفادة منهم في تفويض سيطرة علي على مصر.

خامساً: مكة⁽¹⁾

ومكة هي وكر قريش وأصلها، وكما هو متوقع فلم يتابع علياً. وزاد من نفور مكة التلقائي من علي، تأثير عائشة ودعوتها المعادية له. كان موقف أهل مكة، القرشيون، منبيعة علي بن أبي طالب، هو الرفض التام، بالإجماع، منذ البداية:

روى البلاذري في انساب الاشراف لما تابع الناس علياً، كتب إلى خالد بن العاص بن هشام بن المغيرة يؤمره على مكة، وأمره بأخذ البيعة له.
فأبى أهل مكة أن يبايعوا علياً.

فأخذ قتي من قريش يقال له عبد الله بن الوليد بن زيد بن ربيعة بن عبد العزى بن عبد شمس الصحيفة فمضها وألقاها، فوطئت في سقاية زمزم⁹

كما ان مكة في تلك الفترة كانت قد تحولت الى مركز تجمع لأفراد العائلة الأموية، وولاية عثمان الهاربي.

وكان ثقل مكة وأهميتها معنوية فقط. فليس فيها من الإمكانات المادية ما يجعلها ذات قيمة اقتصادية أو عسكرية هامة. ومكة عندما رفضت خلافة علي لم تنفي تحت قيادة واضحة محددة، بل بقيت مجموعات متعددة بمرجعيات

(1) مصادر هذا البحث: انساب الاشراف للبلاذري (ج3 ص12)

مختلفة. ويمكن القول انها بقيت بلا أمير وخرجت عن السلطة المركزية للخليفة في المدينة المنورة.

ولن يتمكن عليّ من الحصول على بيعة مكة إلا بعد انتصاره في معركة الجمل، فعين عليها ابن عمه قثم بن العباس.

سادساً: الشام⁽¹⁾

بقيت الشام، حيث معاوية بن أبي سفيان، هي العقبة الكأداء في وجه عليّ.

وقد كان لعليّ موقفٌ مبدئيّ تجاه معاوية وأقرانه من ولاية بني أمية: العزل فوراً من مناصبهم، فلن يستعملهم ولو ساعة من نهار!

روى الطبري من طريق الواقدي ان علياً ردّ على اقتراح المغيرة بن شعبة بتثبيت معاوية وابن عامر بقوله «والله لو كان ساعة من نهار لاجتهدت فيها رأيي ولا وليت هؤلاء، ولا مثلهم يُولي» وكذلك قال لابن عباس «واما الذي يلزمني من الحق والمعركة بعمال عثمان فوالله لا أولي منهم احدا ابدا، فإن اقبلوا فلنك خير لهم وإن أدبروا بئلت لهم السيف». وفي رواية ابن كثير ان ابن عباس قال لعليّ «كتبّ معي الى معاوية، فمتهّ وعهده! فقال عليّ: والله ان هذا ما لا يكون ابداً»

وهذه الرواية هي أصدق تعبير عن رأي عليّ، رجل المبادئ، وهي الصحيحة.

فأرسل عليّ مبعوثاً يطلب البيعة من معاوية، ويدون شروط. وكان نصّ كتاب عليّ له:

«من عبد الله عليّ أمير المؤمنين إلى معاوية بن أبي سفيان:

(1) مصادر هذا البحث: الكامل في التاريخ لابن الاثير (ص 402، ص 404 و ص 405)، تاريخ الطبري (ج 3 ص 460)، نهج البلاغة، بشرح محمد عبده (ج 3 ص 398)، الاخبار الطوال للدينوري (ص 141 - 142)، تاريخ دمشق لابن حسّان (ج 59 ص 117 + ص 122)، البداية والنهاية لابن كثير (ج 7 ص 255 و ص 257).

أما بعد. فقد علمت إعداري فيكم، وإعراضني عنكم حتى كان ما لا بدّ منه ولا دفع له. والحديث طويل والكلام كثير. وقد أدبر ما أدبر وأقبل ما أقبل. فبابع من قبلك وأقبل عليّ في وفدٍ من أصحابك»^(١)

ولكن معاوية أسكه لفترة من الزمن، ثم أطلقه عائداً بلا أي جواب، بل اكتفى معاوية بأن قال له «انصرف الى صاحبك، فإن كتابي مع رسولي على اثرك»^(٢)

فقرر عليّ تعيين والٍ جديد، وهو سهل بن حنيف الأنصاري، وأرسله الى الشام. ولكن لم يسمح له معاوية حتى بالوصول إلى الشام، فردّه جنوده إلى المدينة حين وصل إلى تبوك. روى ابن الأثير في الكامل «فأما سهل فإنه خرج حتى إذا كان بتبوك لقيته خيلاً فقالوا: من انت؟ قال: أمير. قالوا: على أي شيء؟ قال: على الشام. قالوا: إن كان بعثك عثمان فحيّ هلا بك وإن كان بعثك غيره فارجع. قال: أوما سمعتم بالذي كان؟ قالوا: بلى. فرجع الى عليّ»

وسرعان ما وصل رسول معاوية الى عليّ ا ولكنه كان يحمل رسالة فارغة! فعندما قضى عليّ الكتاب الذي ارسله معاوية لم يجد فيه سوى البسلة و«من معاوية بن ابي سفيان الى علي بن ابي طالب» ا ويبدو ان معاوية اراد بهذه الحركة المشيرة جذب اهتمام اهل المدينة الذين كان وجهاءهم حاضرين في حضرة علي. وبالفعل لما التفت عليّ الى مندوب معاوية مستظراً عن هذه الرسالة أجابه الرجل (وكان يؤدي دوره المرسوم من سيده) بعد ان طلب الامان «اني قد خلفت بالشام خمسين ألف شيخ خاضعي لحاهم بدموع اعيانهم

(١) نهج البلاغة، بشرح محمد عبده. واما الدنيوري في الاخبار الطوال فيقول ان نص كتاب علي كان هذا بعد، فقد بلغك الذي كان من مصاب عثمان رضي الله عنه، واجتماع الناس عليّ ومبايعتهم لي. فادخل في السلم أو لئن بحرب». ولكنني استبعد هذا النص لسببين: الأول انه لا يعقل ان يهده علي بالحرب من اول رسالة يطلب فيها بيعة معاوية. والثاني ان الدنيوري يقول ان الكتاب ارسله علي مع الحجاج بن غزوة الأنصاري، وهذا مستبعد لأن الحجاج بن غزوة من المتهمين بالتواطؤ لقتل عثمان، فمن المستبعد ان يكون هو اختيار علي كرسول لمعاوية.

(٢) الاخبار الطوال للدنيوري

تحت قميص عثمان، رافعه على اطراف الرماح، قد عاهدوا الله الا يشيموا سيوفهم حتى يقتلوا قتلته أو تلحق ارواحهم بالله»⁽¹⁾

وأما رواية ابن الاثير في الكامل فتقول ان رسول معاوية لما وصل المدينة رفع عالياً «العوام» المختوم من معاوية حتى يعلم اهل المدينة ان معاوية معترض، وان علياً لما وجد الرسالة الخالية سأل المتدوب

«ما ورامك؟»

قال: آمنٌ أنا؟

قال: نعم، ان الرسول لا يقتل.

قال: ورائي اني تركتُ قوماً لا يرضون إلا بالقود.

قال: ممن؟

قال: من خيظ رقبك! وتركْتُ ستين ألف شيخ تبكي تحت قميص عثمان وهو منصوبٌ لهم قد ألبسوه منبر دمشق»

اذن كانت هذه طريقة معاوية لاعلان نواياه وايصال رسالته الى المدينة واهلها: انه لن يدخل في طاعة الخليفة الجديد ولن يسمح ان يمر حدث بحجم مقتل عثمان مرور الكرام.⁽²⁾

و«قميص عثمان» هذا قد صار مثلاً متداولاً في العربية، للتعبير عن استغلال أمرٍ لمأربٍ وأطماعٍ غير معلنة. وأصلُ المثل هو قيام معاوية بعرض قميص عثمان الملطخ بالدماء على عامة أهل الشام لتحريضهم واستئثار عاطفتهم والحصول على دعمهم.

فقد قامت نائلة بنت الفرافصة، زوجة عثمان، أو ام حبيبة بنت ابي سفيان،

(1) الاخبار الطوال للدينوري

(2) ويقول لنا ابن كثير ان علياً قرر عندها القيام به «غزو» الشام وبدأ الاستعداد لذلك فخرج من المدينة، ورتب الجيش، بل وذكر اسماء قادة الالوية والتشكيلات العسكرية، ولكن بدء أحداث حرب الجمل شغلته عن الانطلاق في حملته أو طبعاً لا يمكن تصديق هذه الرواية لأن المدينة لم يكن بها قوات تذكر او جيوش تجعل علياً يفكر في مثل تلك الخطوة اصلاً.

أخت معاوية، بإرسال القميص الذي قتل الخليفة وهو يرتديه، مرفقاً بخصلة من لحيته، أو بأصابع نائلة التي قطعت من قبل المهاجمين، الى الشام حيث معاوية، لينشره في المسجد الكبير هناك أو ليرسله الى أصقاع الشام، من أجل حشد التأييد لقضيته في أوساط اهل الشام ومقاتليها.

وهذه رواية ابن عساكر في تاريخ دمشق «فلما قتل عثمان كتبت نائلة ابنة الغرافصة الى معاوية كتاباً تصف فيه كيف دخل على عثمان وكيف قتل، ويحث اليه بقميصه الذي قتل وهو عليه، فيه دمه.

فقرأ معاوية الكتاب على اهل الشام. وأمر بقميص عثمان لطيف به في أجناد الشام ونعى اليهم عثمان وأخبرهم بما أتى اليه واستحل من حرمة وحرصهم على الطلب بدمه.

فبايعوه على الطلب بدم عثمان»

وفي رواية أخرى لابن عساكر ان ام حبيبة زوجة النبي (ص) بحثت مع النعمان بن بشير الى معاوية «بقميصه مضرجاً بالدم وبخصلة الشعر التي نثفت من لحيته، فمعلقت الشعر في زر القميص»، فصعد معاوية المنبر وجمع الناس ونشر القميص وذكر ما صنع بثمان ودعا الى الطلب بدمه .

فقام اهل الشام فقالوا هو ابن عمك وانت وليه ونحن الطالبون عمك بدمه. فبايعوه له»

واما ابن الاثير في الكامل فقال ان النعمان بن بشير حمل الى معاوية أصابع نائلة المقطوعة بالاضافة الى القميص المخضب بالدماء فكان معاوية يعلق قميص عثمان وفيه الاصابع، فاذا رأى ذلك اهل الشام ازدادوا غيظاً وجداً في أمرهم، ثم رفعه. فاذا أحس منهم بفتور يقول له عمرو بن العاص: حرك لها حوارها تحرن. فيعلقها»

ولكن لم تكن لمعاوية الصفة الشرعية للقيام بأية مبادرة علنية فاعلة، سوى الامتناع عن الاستجابة لطلب علي. فحتى تلك اللحظة كان هو مجرد والٍ معين على إقليم من بلاد المسلمين. ولم يكن له ماضي إسلامي مشرف

يؤمله للمنافسة على المنصب الأعلى في دولة الاسلام. وكان هناك قادة آخرون أكثر منه تمثيلاً بكثير في عالم الاسلام.

كان معاوية ينتظر، ويتوقع، أن تكون الحركة الاعتراضية الأولى ضد عليّ صادرةً من غيره، من أوساط الصحابة ذوي الشرعية. وهذا ما كان.

رسائل معاوية⁽¹⁾

ولكن معاوية لم يكتفِ بالانتظار السلبي، بل إن هناك مؤشرات تشير إلى أنه بدأ الاستعداد مبكراً للمواجهة الكبرى ضد الخليفة الجديد. وعلى الأقل فقد بدأ في محاولة تحريض الجهاز الأموي الذي كان حاكماً أيام عثمان، وبدأ يبرز شيئاً فشيئاً كقطب الرمح أو مركز تكتل قيادات بني أمية التي كانت ترى الدنيا أظلمت بوصول علي بن أبي طالب للخلافة.

بدأ معاوية يبرز كباعثٍ للأمل في أوساطهم بأن المعركة لم تحسم بعد وأن هناك إرادة وقوة حقيقية للتصدي لعلي موجودة في الشام.

راسلهم معاوية ليقول لهم: انهضوا يا اخوتي واستعدوا لقادم الأيام .

وسوف نستعرض هنا مجموعة من الرسائل المتبادلة بين معاوية وبقية القيادات الأموية⁽²⁾. وقد أثبتنا نصوصاً طويلة هنا :

كتب معاوية إلى مروان بن الحكم:

«أما بعدُ، فقد وصل إلي كتابك بشرح خبر قتل أمير المؤمنين عثمان، وما تركوه به ونالوه منه جهلاً بالله وجرأة عليه، واستخفافاً بهقه، ولأماني لروح الشيطان بها في شرك الباطل يُدْخِلُهُمْ فِي أَهْوَاءِ الْفِتَنِ، وَوَهْدَاتِ الضَّلَالِ، ولعمري لقد صدق إبليس عليهم ظنُّهُ، اختنصهم بأنشطة فحشه، فتعلّى رسلك يا عبدالله تمشي الهوئي وتكون آولاً، فإذا قرأت كتابي هذا فكن كالقهد الذي

(1) مصادر هذا البحث: شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد (ج 10 ص 233-245)،
جمهرة رسائل العرب (ج 1 ص 301)، تاريخ دمشق لابن حسّان (ج 63 ص 249).

(2) هذه الرسائل كلها موجودة في شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد نقلًا عن الزبير بن بكار في «الموفيات»

لا يصطاد إلا غيلةً، ولا ينشازر إلا عند حيلة، وكالثعلب لا يُفْلِت إلا رَوْغَانًا،
وأخف نَفْسَك منهم اخفاء الثُّغْمَد رَأْسَهُ عند لمسِ الأَكْفَتِ، وامْتَحِنِ نَفْسَكَ
امْتِحَانًا مَن يَأْسُ القوم من نصره وانتصاره، وابحث عن أمورهم بَحْثَ الدَّجَاجِ
عن حَبِّ الثُّخْنِ عند نقاسها، وأنفل الحجاز فأنى تُغفل الشام، والسلام»^(١)
ورد عليه مروان:

«أما بعد، فقد وَصَلَ إليّ كتابك، فعمَّ كتابُ زعيم العشيرة، وحامي
الذُّمَارِ،،،، وأنا على صحة نَيْتِي، وقوة عزيمة، لتحريك الرحم لي وغيلان
الدم مني. غير سابقك بقولي، ولا متفكِّمك بفعل، وانت ابنُ حرب وطلاّب
الثَّراتِ^(٢)، وامي القسيم، وكتابي إليك وأنا كحُرياء السَّبَبِ في الهجير تُرْقِبُ
عين الغزالة، وكالسَّبع المُفْلِتِ من الشُّرك يُفَرِّق من صوت نفسه^(٣)، متظنًّا لِمَا
تُصِيبُ به عزيمةك، وتَرِدُ به امرُك فيكون العمل به والمحتدى عليه»

وكتب الى عبد الله بن عامر بن كريز :

«،،،،، فكانني بكم يا بني أُمِّيَّة شعائر كالأوراق تفودها الحُداة، أو كرحم
الخَدَمَةِ تُفَرِّقُ خَوْفَ المُقَابِ^(٤)، فشب^(٥) الآن قبل ان يستشري الفساد، وتُدْبُ
السُّوطُ جديد، والمُجْرَحُ لَمَّا يَنْدَمِلُ، ومن قبل استضرأ الأسد، والتَّقَامُ لحيةٍ
على فريسته،،،،، ونازل الرأي، وأنعيب الشُّرك، وأرم من تمكن،،،،، واجعل أكبر
عُدَّتِكَ الحَلَرِ، وأخذَ سَلاحِكَ التحريقَ،،،،، وأزخف زخفَ الحَيَّةِ، وإسبِ
قبل أن تُسَبِّقَ، وتُمِّد قبل ان يقام لك، واحلم أنك غير متروك ولا مُهْمَلٍ، فأنى لك
ناصح امين، والسلام»

فأجابه ابن عامر :

-
- (١) جمهرة رسائل العرب نقلًا عن رواية الزبير بن بكار لدى ابن أبي الحديد. ومعنى
«ليهدمهم»: ليدرجهم. وأنفل الحجاز: أي أفسده. ومعنى كلام معاوية ان على
مروان ان يعمل بروية ودهاء لإفساد الأمور على علي بن أبي طالب في الحجاز.
- (٢) الثرات جمع ثرة، وهي الثأر.
- (٣) كلام مروان عن الحرياء وعين الغزالة والسبع،،،،، يقصد منه أنه مستتر ومتربص وجاهز.
- (٤) كلام معاوية عن الشعائر والحداة وخوف المُقَابِ،،،،، يقصد به ان بني أُمِّيَّة وهم
متفرون سيكونون ضالعين تالعين خائفين.
- (٥) يُب: فعل الأمر من وثب، والمقصود به: تحرك وثر بسرعة.

«أما بعد، فإن أمير المؤمنين كان لنا الجناح الحاضنة تأوي إليها فراخها تحتها، فلما أقصده السهم صرنا كالنعام الشارد، ولقد كنتُ مشرد الفكر، ضال الفهم، التيسر درية استجرتُ بها من خطأ الحوادث⁽¹⁾»، حتى وقع إلي كتابك، فأنتهيت من غفلة طار فيها رقادِي، فأنا كواجد المحجبة كان إلى جانبها حائراً. وكأنني أعاينُ ما وصفت من تصرف الاحوال.

فالذي أخبرك به ان الناس في هذا الامر: تسعة لك، وواحد عليك، ووالله ان الموت في طلب العز احسن من الحياة في اللقمة. وأنت ابنُ حرب قتى الحروب، ونصار بني عبد شمس، والوهم بك متوطئة لأنك مُتهفها، فلماذا نهضت فليس لنا التخلّف عنك، بل ولا لأحد من الناس التّعود حين نهوضك. وأنا اليوم على خلاف ما كانت عليه عزيمة من طلب العاقبة، وحُب السلامة قبل قرعك سُويده القلب بسوط الحلام. ولنعم مؤدّب العشيرة انت، ولنا لترحوك بعد عثمان كهفاً لنا، نتوقع لوعدك، نتربّ لأمرك وما يكون منك لأمثله واعمل عليه، إن شاء الله تعالى»

وكتب الى الوليد بن عقبة بن ابي معيط :

«،،، الان أخاك عثمان⁽²⁾ أصبح منك بعيداً، فصرتُ بعده مزيداً، فأطلب لنفسك ظلاً تأوي إليه فتستكنُ به، فأني أراك على التراب رقوداً، وكيف بالترقاد بك ؟ لا رقاد لك ! فلو قد استب هذا الامر لمزيدة ألفت كشريد النعام يفرّج من ظل الطائر، وعن قليل تشرب الرّيق⁽³⁾، وتستشعر الخوف. ألا وأني أراك فسح الصدر، مُسترخي اللب، رحوّ المزاج، قليل الاكتراث، وعن قليل يَجث أضلك، والسلام»

فأجابه الوليد :

«أما بعد، فإنك ابنُ حرب وسيدُ قریش، واكملهم عقلاً، واحسنهم فهماً،

(1) الدرّة: ما يُستتر به. ويقصد ابن عامر أنه كان خائفاً يسعى ليلي نفسه من شرر الأحداث التي وقعت.

(2) الوليد بن عقبة أخو عثمان لأمه.

(3) الرّيق: الماء الكدر والمكر.

واصوبهم رأياً، واعرهم لحسن السياسة، إذ انت معدن الرئاسة، تُورِدُ بمعرفة،
وتُصدِرُ عن منتهل روي، مُتَوَكِّفٌ كالمقلب من العيون، تهوي به عاصفُ
الشمال في لُجَّةِ البحر.

«، فلما لث بطني على حرام إلا مُسَكَّةُ الرَّمق، حتى أَفْرِي أوداج قَتْلَةٍ
عُثمان قَرِيَّ الأُحَبِّ بشبا الشغار⁽¹⁾. واما اللَّيْنُ فهبها، إلا خُفْيَةُ الموت إذ
يرتقبُ غفلة الطالب، فلما على مُداجاةٍ⁽²⁾ ولم يُبَلِّ صَفَحَاتنا بعد، وليس دون
اللُّثْم بالدم مُزَحَل. إذ لا يخفى عند ذوي المعرفة والمروءة ان العار منقصة
والضعف ذل. أَيُخْبِطُ قتلة عثمان زهوة الحياة الدنيا، ويسقون برد العين، ولما
يمتطوا الخوف، ويستحلوا الحظر؟ «، لا دُعِيَتْ لعقبة ! ان كان ذلك، حتى
انصب لهم حرباً، تضع الحوامل لها اطفالها «، وقد حَقَلْتُ نفسي على الموت
عقل البعير، واحسبُ اني قتل ثاني بعد عثمان أو أَقتل قاتله!

فعجل علي ما يكون من رأيك.، فلما منوطون بِكَ متبعون عقبك. ولم
احسب الحال يترأخى بك الى هذه الغاية لما أخافهُ من إحكام القوم أمرهم.
والسلام عليك.»⁽³⁾

وارسل معاوية الى يعلي بن أمية:

«، كَتَبْتُ اليك صبيحةً وَرَدَ عليَّ كتابُ مروان بن الحكم، يخبرني
بأستشهاد أمير المؤمنين وشرح الحال فيه. وإن أمير المؤمنين طال به العمر
حتى نقصت قواه، وثقلت نهضته، وظهرت الرُّعْشَةُ في أعضائه، فلما رأى ذلك
منه اقوام لم يكونوا عنده موضعاً للامانة والامانة، وتقليد الولاية، وثبوا به
وألبوا عليه، فكان اعظم ما نقموا عليه وعابوه به، ولا يُنْكِي اليمين، وطول مدتك
عليها، ثم ترامى بهم الامر حالاً بعد حال، حتى ذبحوه ذَبْحَ النَّطِيجَةِ مبادراً

(1) ومعنى الكلام ان الوليد يحلف انه لن يطيب له عيش حتى يقطع أعتاق قتلة عثمان
بالشفرات الحادة.

(2) المداجاة: المدارة.

(3) وفي رواية ابن عساكر (تاريخ دمشق ج 63 ص 249) ان الوليد كان أرسل شعراً
الى معاوية يحثه فيه ويلومه على تباطئه في الطلب بدم عثمان، وان معاوية أجابه
فومئتمجب مما يرى من ألتاننا ولو زنت العرب لم يهرم؟

بها الموت، وهو مع ذلك صائم، معانق المصحف، يتلو كتاب الله تعالى. عظمت مصيبة الاسلام بصهر الرسول، والامام المقتول على غير جُرم سفكوا دمه، وانتهكوا حرمة، وانت تعلم ان تبعته في أحنافنا، وطلب ثاروا لازم علينا، فلا خير في دنيا تعدل بنا عن الحق،، واعلم ان القوم قاصدوك باديئ بدم، لاستنزاف ما حوته يداك من المال، فأعلم ذلك واعمل على حسيه»

فأجابه علي:

«اما بعد، فانا وانتم بني امية كالحجر، الذي لا يئتي بغير مَلَمَر (٢)، وكالسيف لا يقطع الا بضاربه. وصل الي كتابك يخبرنا بخبر القوم وحالهم، فلئن كانوا ذبحوه ذبح النطيحة بُودِرَ بها الموت، فوالله لنخرجن ذابحه، ولننحره نحر البندى وافى بها التهدي الاجل»

تكلتني من انا ابنها ان نمت من طلب وتر عثمان أو يقال: لم يبق فيه رمق. اني ارى العيش بعد قتل عثمان مرا. إن أدلج القوم فاني مدليج. وان كان فصلهم ما حوته يداي من المال، فالمال أيسر مفقود ان دفعوا الينا قتلة عثمان، وان أبرا ذلك، أنفقنا المال على قتالهم، وإن لنا واياهم لمعركة نتناحر فيها نحر الجزار النفاق عن قليل تصل لحومها»

وكتب معاوية الى سعيد بن العاص:

«اما بعد، فقد ورد علي كتاب مروان بن الحكم من ساعه حين وقعت النازلة،، ومروان الرائد لا يكذب أهله، فعلام الافكاك يابن العاص ولات حين مناص ؟ ذلك انكم يا بني امية عما قليل تسألون أذن العيش من ابعد المسافة، فيكثركم من كان بكم حارفاً، ويصد عنكم من كان لكم واصيلاً، مضربين في الشباب، تتمنون لمعاظة المعاش.

الا وان امير المؤمنين حبيب عليه فيكم، وقُتِلَ في سيكم، فقيم القعود عن نصرته، والطلب بدموا وانتم بنو ابيه، وذوو رحمه وأقربوه وطلاب ثاره، فأصبحتم مستمسكين بشظف معاشي زهيد عما قليل يُنزع منكم عند التخاذل وضعف القوى.

فلذا قرأت كتابي هذا فديبَ ديبَ الثبر في الجسد التحيف، وسر سير
النجوم تحت الغمام، واحشد حشد النرة في الصيف لأنجحارها في
العصر،»

وكان جواب سعيد مختلفاً عن بقية زملائه من القيادات الاموية:

«اما بعد، فإن الحزم في التثبت، والمخطأ في العجلة، والشوم في البدار،»
ذكرت حق أمير المؤمنين علينا وقرابتنا منه، وانه قُتل فينا: فمخلصان ذكرهما
نقص، والثالثة تكذب! وامرنا بطلب دمه، فأجى جهة نسلك فيها ابا عبد
الرحمن؟ رذيت الفجاج، وأحكيم الأمر عليك، وولي زمامه غيرك، فدخل مناواة
من لو كان اقترش فواشه صدر الامر لم يعدل به غيره. وقلت: كأننا عن قليل لا
نتعارف، فهل نحن الا حي من قرش، ان لم تلنا الولاية لم يرض عنا الحق؟
انها خلافة منافية، وبالله أقسم تسمأ مبروراً لئن صحت عزيمتك على ما ورد
به كتابك لأفقيتك بين الحالين طليحا. وهني إنحالك بعد خوَص الدماء تنال
الظفر، هل في ذلك عَوَض من ركوب العائم ونقص الدين؟

اما انا فلا علي بني امية ولا لهم! اجعل الحزم داري والبيت سجنني
واتوسد الاسلام، واستشعر العافية. فأعد ابا عبد الرحمن زمام راحلتك الى
محجة الحق، واستوهب العافية لاهلك، واستعطف الناس على قومك.

وهيهات من قبولك ما اقول حتى يفجر مروان ينابيع الفتن تأجج في
البلاد، وكأنني بكما عند ملاقات الاقران تعطران بالقندرا ولبس العافية الندامة
حقا قليل يفيح لك الامر والسلام.»

من خلال استعراض هذه النصوص الطويلة يمكن التعليق كما يلي:

أخذ معاوية على عاتقه مهمة رفع الروح المعنوية لبقية زملائه من قادة
الدولة أيام عثمان. فهؤلاء كانوا يمرون في حالة من الضياع والقلق على
المستقبل بعد النهاية المأساوية لشيخهم وولي نعمتهم عثمان. لقد فقدوا
مكانتهم في الدولة ولم يعودوا يسيطرون على ولاياتهم التي وصل اليها ولاية
جدد من طرف الخليفة الجديد علي، باستثناء الشام.

لم تكن لدى معاوية اية أوهام بشأن ضراوة وصعوبة المعركة المقبلة ضد أمير المؤمنين الجديد عليّ. وكان يهيمه أن يضمن تأييد أقربائه من قيادات عهد عثمان. فانضمامهم اليه -مستقبلاً- فيه مصلحة لأنهم ذوو خبرات كبيرة لا يستهان بها في الادارة والقيادة والحروب.

كانت دعوة معاوية لهم غير تفصيلية وبلا خطة عمل واضحة. فهو يكتفي بدعوتهم الى النهوض للثأر لعثمان وعدم السماح للخليفة الجديد بأن يرسخ أقدامه في الارض. فكان رسائله تلك أقرب الى إعلان النوايا منها الى أفعال محددة. وهو لم يدعهم للقدوم اليه في الشام وإنما دعاهم الى ضرورة التحرك، وترك الباب مفتوحاً. ولذلك ليس مفاجئاً أن يكون تحركهم الفعلي مع طلحة والزبير وعائشة وليس مع معاوية. وستأتي للدور الذي لعبه هؤلاء في التحضير لحرب الجمل - وبالذات مروان وابن عامر ويعلي.

ويلاحظ ان ردود هؤلاء على معاوية كانت ايجابية، بل وحماسية، في اجمالها (ما عدا سعيد بن العاص). ونقرأ في كلام هؤلاء لمعاوية تسليماً منهم بقيادته واستعداداً منهم لاتباعه. فبعد أن كانوا ايام عثمان نظراء له -في أهمية مناصبهم- صاروا اليوم يدركون ان معاوية وحده من يمتلك القوة الكافية لقيادتهم والحفاظ على مصالحهم. كما نلمس في أجوبتهم عاطفة حارة تجاه عثمان وما جرى له. ولا شك أن عاطفتهم تلك كانت صادقة.

واما سعيد بن العاص، الذي ينتمي الى الفرع الأكثر أنفة وشموخاً من بني أمية⁽¹⁾، فقد رفض الانصياع الى معاوية في هذه المرحلة، ولم يكن راضياً عن النوايا التصعيدية لمعاوية. بل ان لسعيد بن العاص مواقف لاحقة⁽²⁾ تجعلنا نميل الى الاعتقاد انه لم يكن ليمنع بسلم علي بن ابي طالب للخلافة ويفضل ذلك على الحرب الأهلية. وسوف نرى انه لن ينضم الى جماعة طلحة والزبير وعائشة في مسيرهم الى البصرة بل سيعتزلهم ويبقى في مكة.

(1) وحتى ابنة من بعده، عمرو بن سعيد (الأشعث)، ستكون له نفس الأنفة وسيكون مصيره القتل على يد عبد الملك بن مروان.

(2) منها مثلاً: سيرفض لمن علي بن ابي طالب على المنابر بعد ان استتب الامر لبني أمية. ولن يمانع في دفن الحسن بن علي الى جوار جده رسول الله (ص).

الكذب: عليّ يولي معاوية على الشام⁽¹⁾

وروى البلاذري في أنساب الأشراف عن صالح بن كيسان «وكتب علي إلى معاوية: إن كان عثمان ابن عمك فأنا ابن عمك، وإن كان وصلك فإني أصلك، وقد أمرتك على ما أنت عليه، فاصل فيه بالذي يحق عليك»

وهذا كذب اختلق على الإمام علي، وقد تراكت الشواهد على خلافه. بل إن هناك رواية أكثر سخفاً ذكرها ابن قتيبة في الإمامة والسياسة يقول فيها عن علي:

«ثم أرسل بالبيعة إلى الأفاق وإلى جميع الأمصار. فجاءته البيعة من كل مكان إلا الشام فإنه لم يأتها منها بيعة.

فأرسل إلى المغيرة بن شعبه فقال له: سر إلى الشام فقد وليتها.

قال: تبعني إلى معاوية وقد قتل ابن عمه، ثم أتته واليا فيظن أنني من قتل ابن عمه؟ ولكن إن شئت ابعت إليه بعهد فإنه بالحري إذا بعث له بعهد أن يسمع ويطيع.

فكتب علي إلى معاوية: أما بعد: فقد وليتك ما قبلك من الأمر والعامل، فبايع من قبلك، ثم أقبل إلي في ألف رجل من أهل الشام.

فلما أتى معاوية كتاب علي دعا بطومار فكتب فيه: من معاوية إلى علي: أما بعد فغته:

ليس بيني وبين قيس عتاب غير طعن الكلى وضرب الرقاب»

فحسب هذه الرواية المختلفة فإن علياً يختار المغيرة بن شعبه كوالٍ له على الشام كبديل لمعاوية وذلك مستحيل لأن المغيرة هو من نفس نوعية معاوية والتي كان لعلي رأي مبدئي ضدها. وليس ذلك فحسب بل تواصل الرواية لتقول إنه ثبت معاوية في منصبه بعدما عتذر المغيرة عن ذلك التكليف!

(1) مصادر هذا البحث: أنساب الأشراف للبلاذري (ج 3 ص 13) الإمامة والسياسة لابن قتيبة (ج 1 ص 67-68)

نصائح المغيرة وابن عباس⁽¹⁾

توجد روايات كثيرة تتحدث عن نصائح قدمها كل من المغيرة بن شعبة
الثقفي وعبد الله بن عباس للإمام علي بشيئة معاوية بن أبي سفيان في منصبه
كوالٍ للشام، وذلك على الأقل إلى أن تستقر أمور علي في الخلافة وبعد ذلك
يمكنه أن يغير ويبدل.

وهناك فرق بين الرجلين: فابن عباس هو ابن عم علي ومن شيعة
والمقربين إليه ولذلك ربما يكون بالفعل راغباً بإسداء نصيح مخلص لعلي
لتجنب تفاقم الأمور، خاصة مع ميله الشخصي إلى المواعدة. ولذلك أنا لا
استبعد أن يكون قدم نصيحة كذلك.

وأما المغيرة فشخصٌ تلفَّ الشبهات بشخصه منذ اليوم الأول لدخوله
الاسلام وإلى آخر يوم في حياته. ولم يكن يوماً قريباً من شخص علي ولا
نهجه، وقد أمضى سنوات طويلة في خدمة معاوية بعد ذلك. ومع ذلك فأنا
لا أستبعد أن يكون قد دخل على علي باقتراحاته تلك، ربما كتزعج من جس
النبي للخليفة الجديد وللمعرفة كيف يفكر. فلعل المغيرة كان يريد أن يحسب
الموقف المناسب له بين طرفي النزاع فأراد أن يعرف أين تميل الرياح. وربما
أراد أن تكون له حظوة عند معاوية عن طريق إخباره بنوايا علي تجاهه. ولكن
على كل حال، فَوَتَّ عليه علي الفرصة لأن نواياه تجاه معاوية كانت معلنة ولم
يتكلف علي عناء إخفاؤها.

وهذه بعض الروايات:

وروي أبو حنيفة الدينوري في الاخبار الطوال⁽²⁾ :

«ثم إن المغيرة بن شعبة دخل على علي رضي الله عنه فقال: يا أمير

(1) مصادر هذا البحث: الاخبار الطوال للدينوري (ص142)، الكامل في التاريخ لابن
الأثير (ص403)، الامامة والسياسة لابن تقيّة (ج1 ص67-68)، سير اعلام النبلاء
للذهبي (ج3 ص139)، تاريخ دمشق لابن عسّاك (ج59 ص122)، مروج الذهب
للمسعودي (ج2 ص277-278).

(2) وقريبٌ من ألفاظها رواه المسعودي في مروج الذهب .

المؤمنين ان لك حق الصحبة، فأقر معاوية على ما هو عليه من إمرة الشام، وكذلك جميع عمال عثمان، حتى إذا أتتك طاعتهم وبيعتهم استبدلت حيثند أو تركت.

فقال علي رضي الله عنه: أنا ناظر في ذلك⁽¹⁾.

وخرج عنه المغيرة ثم عاد اليه من غد فقال: يا امير المؤمنين اني أشرت أمس عليك برأي، فلما تدبرته عرفت خطأه. والرأي أن تعاجل معاوية وسائر عمال عثمان بالعزل لتعرف السامع المطيع من العاصي، فتكافئ كلأ بهجزائه. ثم قام فتلقاء ابن عباس داخلاً فقال لعلي رضي الله عنه: فيم أذاك المغيرة؟ فأخبره علي بما كان من مشورته بالأمس، وما أشار عليه بعد.

فقال ابن عباس: أما أمس فإنه نصيح لك، وأما اليوم ففشك!

ويلغ المغيرة ذلك فقال: صدق ابن عباس، نصحت له فلما رد نصحي بدلت قولتي!

وفي الكامل لابن الاثير رواية تقول لنا ان ابن عباس اقترح على علي أن يعتزل الناس بل ويغادر المدينة باعتبار أنهم لن يجدوا له بديلا:

«قال ابن عباس: فقلتُ له: أظنني والحق بمالك يَشُوع وأغلق بابك عليك، فإن العرب تجول جولة وتضطرب ولا تجد غيرك. فإنك والله لئن نهضت مع هؤلاء اليوم ليحملنك الناس دم عثمان غدا.

فأبى علي»

وروى ابن قتيبة في الامامة والسياسة:

«وكان ابن عباس غائبا بمكة المشرقة، فأقبل الى المدينة وقد بايع الناس عليا. قال ابن عباس: فوجدتُ عنده المغيرة بن شعبة، فجلستُ حتى خرج ثم دخلت عليه. فسألني وسأله. ثم قلت له: ما قال لك الخارج من عندك أنفا؟

(1) أنا استبعد تماماً أن يكون علي قد قال «أنا ناظر في ذلك» لأن موقفه البداي بشأن عزل معاوية وعمال عثمان مؤكد ومعروف.

قال: قال لي قبل هذه الدخلة أرسل الى عبد الله بن عامر بعهد علي
البصرة، والى معاوية بعهد علي الشام. فإنيك تهدي عليك البلاد وتسكن
عليك الناس.

ثم أناني الآن فقال لي: اني كنت أشرت عليك برأي لم اتعقبه. فلم أُر
ذلك رأياً. وإني أرى ان تنبذ اليهما العداوة فقد كفأك الله عثمان، وهما أهون
موتة منه.

فقال له ابن عباس: اما المرة الاولى فقد نصحتك فيها، واما الثانية فقد
غشك فيها

قال: فإني قد وليتك الشام فسر اليها

قال: قلت: ليس هذا برأي. أترى معاوية وهو ابن عم عثمان مخليا بيني
وبين عمله؟ ولست آمن إن ظفر بي أن يقتلني بعثمان! وأدنى ما هو صانع ان
يحبسني ويحكم علي.

ولكن اكتب الي معاوية فتمّ وعده، فإن استقام لك الامر فابعثني

وربما تكون الرواية الأصح هي التي وردت في سير اعلام النبلاء للذهبي
عن ابن عباس قال «استعملني عثمان على الحج. ثم قدمت وقد بويح لعلي.
فقال لي: سِرْ الى الشام، فقد وليتكها.

قلت: ما هذا برأي⁽¹⁾! معاوية أموي، وهو ابن عم عثمان وعامله علي
الشام، ولست آمن أن يضرب عني بعثمان، أو أدنى ما هو صانع أن يحبسني.

قال علي: ولم؟

قلت: لقراءة ما بيني وبينك، وان كل من حمل عليك حمل علي. ولكن
اكتب اليه، فتمّ وجّهه!

فأبى علي وقال: لا والله! لا كان هذا أبداً⁽²⁾

(1) ويمكن قبول ان يكون ابن عباس اعترض عن عرض علي بتحيته والياً على الشام بدلاً
لمعاوية، فذلك ينجم مع شخصيته الرادعة والبعيدة عن التوجهات الصفائية.

(2) وهذه الرواية بتمامها ذكرها ابن عساكر بإسناد كامل في تاريخ دمشق.

وفي رواية الكامل لابن الاثير ومروج الذهب للمسعودي ان علياً أجاب
المغيرة «لا والله، لا أستعمل معاوية يومين»

وهذا الجواب هو الأصح، وهو يتسق مع تاريخ عليّ ومواقفه وفكره.
وأما الاجوبة الاخرى من نوعية «انا ناظر في الأمر» أو غيرها مما يشي بتفكير
عليّ الجذبي بإقرار معاوية على الشام فكلها من صنع رواة كذابين.

تلخيص المواقف من بيعة عليّ

بعد هذا الاستعراض، يمكن تلخيص المواقف من بيعة عليّ النحر
التالي:

أولاً موقف المهاجرين القرشيين وأبنائهم:

عارض من بقي حياً من كبار الصحابة القرشيين تولي عليّ بن أبي
طالب الخلافة⁽¹⁾. ومن بين أعضاء لجنة الشورى السادسة التي عينها عمر بن
الخطاب، كان لا يزال منهم عليّ قيد الحياة ثلاثة - بالإضافة إلى عليّ نفسه.
اختار طلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام الاستجابة لضغط الثوار فبايعا علياً
بالخلافة علناً. ورفض ثالثهما، سعد بن أبي وقاص، أن يبايع علياً، واختار
موقفاً سلبياً وقرر أن يعتزل الأمر، ولم يُكرهه عليّ على بيعته رغم قدرته على
ذلك.

كان هؤلاء يرون أنفسهم أنداداً لعليّ، الذي أصبح بنظرهم خليفة للفوّهاء
والمتمردين والرعاع من الذين لا يكتنون الوّد لقبيلة قريش. وكانوا يرون أنه
كان ينبغي احترام منهج عمر في حصر حق اختيار الخليفة بهم وحدهم دون
غيرهم.

واتخذ عبد الله بن عمر بن الخطاب موقفاً مشابهاً لسعد.

وشذ عن موقف هؤلاء اثنان لاثنتين من كبار الصحابة القرشيين: محمد

(1) وقد ذكر الطبري في تاريخه (ج3 ص452) اسم قدامة بن مظعون ايضاً ضمن من
رفضوا بيعة عليّ. ورغم كونه قرشياً وبدواً إلا ان قدامة لا يعتبر من كبار الصحابة -
ربما بسبب حدّ شرب الخمر الذي أقامه عليه عمر أثناء خلافته.

بن أبي بكر، ومحمد بن أبي حذيفة، اللذين كانا من أشد العناصر المؤيدة لعليّ بن أبي طالب حماساً.

ثانياً موقف أبناء طلقاء قريش وقيادة الجهاز الإداري في عهد عثمان بن عفان:

كان هؤلاء، وبالإجماع، ضد تولي عليّ لمنصب الخليفة. كان هؤلاء يعرفون أن امتيازاتهم ووضعهم ومستقبلهم ستضيع كلها على يد عليّ. وكانوا مصممين على منع حدوث ذلك بأي ثمن. وبدأوا يعدّون العدة لإعلان التمرد ومواجهة الخليفة الجديد، ولكنهم كانوا بحاجة إلى أمرين: قيادة مركزية توحد صفوفهم، وواجهة شرعية تغطي تحركهم. وسرعان ما وجدوا مطلبهم في شخص معاوية بن أبي سفيان، وأم المؤمنين عائشة، على التوالي.

ثالثاً موقف الأنصار:

كانوا مسرورين جداً بوصول عليّ بن أبي طالب، أخيراً، إلى منصب الخليفة. كانوا يعتبرونه امتداداً لعهد النبي (ص) وحكمه وكان شخصه يناسبهم تماماً لأنه سوف ينهي، أو يقلل كثيراً من سيطرة قريش على مقاليد الأمور وتعاليلها عليهم، وسوف يعيد إليهم اعتبارهم ودورهم المحوري في دولة الإسلام، بعدما عانوه من تهيش. وقرر عموم الأنصار ربط مصيرهم بمصير عليّ.

ولكن كانت هناك أقلية من بينهم ارتبطت بمصالح معينة مع عثمان بن عفان وحكمه فعارضت تولي عليّ الخلافة. ومن أشهرهم النعمان بن بشير وزيد بن ثابت ومحمد بن مسلمة وحسان بن ثابت.

رابعاً المؤمنون الضعفاء السابقون:

كانوا مع خلافة عليّ بن أبي طالب بدون تردد. وكان ممن بقي على قيد الحياة من هؤلاء عمار بن ياسر وخباب بن الارت⁽¹⁾.

(1) شهد خباب صفين وعمره 73 عاماً، وتوفي بعد العودة إلى العراق، فصلّى عليه عليّ ودفنه في الكوفة. ذكر ذلك ابن سعد في الطبقات الكبرى (ج 3 ص 167).

وشذ ابنٌ لأحد أبرز الصحابة الموالى، وهو، أسامة بن زيد بن حارثة،
فقرر الاعتزال.



ويمكن بسهولة ملاحظة التشابه الكبير في مواقف مختلف الفئات بين ما
حصل يوم اجتماع السقيفة وبيعة أبي بكر قبل 24 عاماً، وبين ما حصل عقب
مقتل عثمان وبيعة عليّ. فالمواقف تكررت تقريباً.



خامساً وأما بشأن الأمصار :

فصحيحٌ أن علياً قد حصلَ على اعترافها -بإستثناء الشام- بسلطته
وخلافته، ولكن كانت سيطرة عليّ على الأقاليم سطحية أو شبة اسمية. لقد
حصل عليّ على قبول عام من أكثرية المسلمين في الأقاليم بحكم مكانته
وتاريخه في الاسلام. ولكن لم تكن لعلّي في الأمصار المختلفة قاعدة إدارية
يستند إليها في حكمه. لقد ورث دولة عثمان، ورجال عثمان، ونظام عثمان،
وكان عليّ مصمماً على أن يغيّر كل ذلك ويبدأ من جديد.

الجزء الثاني:

حربُ الجمل

ليس ممكناً تصوّر أن يمرّ حدثٌ جللٌ بقدر قتل خليفة المسلمين دون تداعيات وعواقب خطيرة. كان من المؤكد أن مشاكل كبيرة جداً ستدلع، لأن عثمان كان يترأس دولة مترامية الأطراف، وقد رشح فيها جهازاً إدارياً وعسكرياً قوياً عمادته أقرباؤه من بني أمية.

وكان الهدوء الظاهر الذي أعقب بيعه عليّ في المدينة مجرد سكون مؤقت ناتج عن الترقب لما يستقر عليه الأمور بعد التطورات الأخيرة. ولكن السماء كانت ملبدة بالغيوم، والعواصف تموج تحت السطح. والانفجار كان مسألة وقت ليس إلاّ.

ولكن المفاجأة كانت في الجهة التي صدرت منها المبادرة! فأولّ تحريكٍ لم يأت من الأقاليم، ولا من رجالات عثمان. لقد صدر إعلان التمرد والانشقاق من زوجة الرسول (ص)، وابنة الخليفة الأول، أم المؤمنين عائشة بنت أبي بكر.

الفصل الأول: خصوم علي، الخلفيات⁽¹⁾

عائشة: إعطاء الشرعية للتمرّد

لعبت أم المؤمنين عائشة بنت أبي بكر دوراً محورياً في أول فتنه واقتال داخلي وحرب أهلية في الإسلام، وهي ما تعرف بحرب الجمل. ولذا فإن الحديث عن شخصية عائشة وخلفيتها ضروري للغاية.

فلا شك أن عائشة كانت تتمتع بقدر كبير من الفطنة والذكاء. وهي كانت على مستوى عالٍ من الإمام بعلوم اللغة والأدب والشعر وتاريخ العرب. وفي أواخر عمرها أصبحت عالمةً فقيهة ومفتية يرجع إليها كثير من الصحابة والتابعين فيما يشكل عليهم من مواضيع الفقه والأحكام. وقد تصدّت عائشة للرواية عن النبي (ص)، خاصةً وقد طال بها العمر كثيراً، فكانت من أكثر الذين رَوَوْا أحاديث عن الرسول (ص).

وكانت عائشة أكثر من غيرها من نساء النبي (ص) إدراكاً ووعياً للجهد السياسي الهائل الذي كان يبذله الرسول (ص). فخلال الفترة التي كان فيها النبي (ص) متزوجاً من عائشة، كان في ذات الوقت يبني دولته، ويقوم بدور الرئيس فيها. كانت عائشة تشاهد الرسول (ص) بأمر عينها وهو يستقبل وفود القبائل، وهو يرسل البعث، وهو يجهز الجيوش، وهو يعيّن الولاة، وهو يعقد التحالفات، وهو يبرم العهود.

(1) مصادر هذا البحث: صحيح البخاري (ج 5 ص 151 باب حديث الإفك + ج 6 ص 14 باب مرض النبي ووفاته)، نهج البلاغة بشرح محمد عبده (ج 2 ص 199)، السنن الكبرى للبيهقي (ج 8 ص 152)، الأمانة والسياسة لابن تقيّة (ج 1 ص 95).

ولذا يمكن القول أن البعد السياسي في شخصية عائشة يعود في جذوره إلى الفترة النبوية. آمنت عائشة أن دين محمد(ص) لم يكن مجرد دعوة إيمانية محضة، وأنه لا يكفي للمسلم أن يكون مؤمناً بالقياسات وعقيدة النبي(ص)، بل لا بد من ربط ذلك كله بدور سياسي ديني.

ويخلاف زوجات النبي(ص) الأخريات، اللواتي ارتضين أن يكنّ بلا دور سياسي يُذكر والاكتفاء بالبقاء على ذكرى رسول الله(ص) وعهده من بعده، كانت عائشة ذات همة عالية. فهي لم ترسّ إلا أن يكون لها دور مهم وكلمة مسموعة بين المسلمين، وخاصة حين تأصلت أسباب التزاع والشقاق بينهم وبدأت نذر الحرب الأهلية تلوح في الأفق. وربما كانت عائشة تشعر بنوع من المسؤولية تجاه «أبنائها» وبأن عليها واجباً في رعايتهم وتوجيههم إلى ما تراه خيراً لدين محمد(ص) ودولته من بعده.

ويحكم كونها ابنة أبي بكر، صاحب النبي(ص) القديم وشيخ المهاجرين القرشيين، فلا شك أنها كانت قريبة مما كان يدور في أوساط المهاجرين القرشيين وعقلهم المغرّر عمر بن الخطاب، من تداولٍ ونقاشٍ حول شؤون الحكم والقيادة من بعد النبي(ص)، وخاصة في السنين الأخيرتين من حياته(ص).

ومن المؤكد أن عائشة تابعت بكل تركيز واهتمام ذلك الخلاف الخطير الذي حصل بعد وفاة الرسول(ص) وفرحت لنجاح أبيها وعمر في معامها لفرض رؤيتهما للحكم وإرساء مبدأ تداول الخلافة ما بين المهاجرين القرشيين.

البُعد الشخصي في موقف عائشة

والعامل الشخصي له دور. فالمؤشرات كلها ترجح أن عائشة كان لديها حساسية، بالمعنى السلبي، تجاه أهل بيت النبي(ص) وبالتحديد خديجة وفاطمة وعلي. فمشاعرها الذاتية، النافرة من علي، ساهمت أيضاً في صقل إرادتها وعزمها على التمرد.

وقد روى المحدثون ما يوضح تلك الغيرة الشديدة التي كانت تشعر بها عائشة تجاه خديجة بنت خويلد، رغم كونها متوفية منذ سنوات عديدة. وربما فاقم من حدة موقفها تجاه خديجة بالتحديد، ما كانت تراه من حب الرسول (ص) لابتته منها: فاطمة. كما كانت عائشة تعرف بالتأكيد مدى حب الرسول (ص) لعليّ والخصال المجتمعة فيه والتي جعلته يطرح نفسه، ويطرحه آخرون، كمنافس لأبيها عند توليه الخلافة، وأنه كان بما يمتلكه من فضل وثقل في الإسلام يمثل عنصر تشكيك رئيسي، إن لم يكن الوحيد، في شرعية خلافة أبيها.

كما أن عليّ بن أبي طالب، بمواقفه القديمة من عائشة، لم يقدم لها ما يساعدها على التخلص من نظرتها السلبية له. فعندما حصلت حادثة الإفك، كان لعليّ رأي لا يمكن أن يُمحى من ذاكرتها. فقد روى البخاري أن رسول الله (ص) لما كثرت الكلام والإشاعات والشبهات حول عائشة وشرفها، صار متضيقاً جداً من الأمر إلى حد أنه أرسل عائشة إلى بيت أبيها إلى أن يأتيه الوحي بشأنها. وخلال ذلك استشار علياً بشأنها، فقال له «يا رسول الله! لم يضيّق الله عليك. والنساء سواها كثير»⁽¹⁾

فلم يكن موقف عائشة السليبي تجاه شخص عليّ أمراً طارئاً استجدّ بعد مقتل عثمان، بل كان يعود إلى سنين طويلة. وكان عليّ يعرف أنها تبهضه هو خاصة. وقد عبّر عن ذلك مرة بقوله «... وأما فلانة فأدركها رأي النساء، وضغف غلا في صدرها كتمر جل القين، ولو دُحيت لتناك من شمير ما أتت إليّ لم تفعل، ولها بعد حرمتها الأولى. والحساب على الله تعالى»⁽²⁾

خلفيات موقف طلحة والزبير

كان طلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام من المهاجرين الأولين الذين

- (1) صحيح البخاري/ باب حديث الإفك. وبلغت شدة موقفها من عليّ إلى درجة أنها لا تطيق مجزّد ذكر اسمه كما ورد في صحيح البخاري/ باب مرض النبي ووفاته
(2) نهج البلاغة، بشرح محمد عبده (ج 2 ص 199).

شهدوا الإنجاز النبوي منذ بداياته إلى نهايته. وهما أصغر سناً من الرسول (ص) وأبي بكر، وبالتالي هما من نفس جيل عليّ بن أبي طالب تقريباً.

ويُسمي طلحة إلى البطن التيميّ من قريش، نفس بطن أبي بكر، ويدّو أنه بالتالي كان يعتبر نفسه ورثاً طبعياً للخليفة الأول. ورغم أنه لم يشهد بدرأ، إلا أنه شهد أحداثاً، وتوجد عدّة روايات تفيد أنه أبلى بلاءً حسناً يومها. وكان تحالفه مع ابنة عمه عائشة أمراً طبعياً جداً. فهو كان من المتحمسين لمنهج أبي بكر وعمر تجاه عليّ وبني هاشم.

وأما الزبير فهو من بطن أسد بن عبد العزى من قريش. وهو يمتّ بصلة القرابة إلى الرسول (ص) من جهة الأم. فهو ابن صفية بنت عبد المطلب بن هاشم، وهو بالتالي ابن عمّة النبي (ص) وعليّ. وكان الزبير مشهوراً بالشجاعة والفروسة.

كان لنظام الشورى الذي ابتكره عمر بن الخطاب عواقب بعيدة المدى. فهو لم يؤدّ فقط إلى النتيجة المباشرة المتمثلة باختيار عثمان خليفة عقب عمر، ولكنه أيضاً أدّى إلى أن هؤلاء الأشخاص الذين أدخلهم عمر في لجنة الشورى السادسة، أصبحوا يرون أنفسهم أنداداً كاملي النّديّة لعليّ بن أبي طالب.

ومن الطبيعي أن كلّاً من الزبير وطلحة كان يشعر في قرارة نفسه أنه ليس أقلّ شأنًا من عثمان بن عفان في معايير الاسلام. وإذا كانا كلاهما يعرفان تماماً أنهما بعيدان كثيراً عن مؤهلات عليّ الشرعية ومزاياه الفريدة، فكذلك كان عثمان ١٩

فبالنسبة لطلحة والزبير، أصبح الموضوع الآن هو الدفاع عن المبدأ الذي اعتنّده عمر وأقرّته قريش: الخلافة مناطة باتفاق كبار المهاجرين القرشيين، وما عليّ إلا واحد منهم. وما دام الأمر كذلك فهما يريان نفسيهما أهلاً للحكم. وكان الزبير وطلحة واثقين تماماً ان من يتصدى منهما للخلافة سيجد قريشاً خلفه حتماً، ما دام الخصم هو عليّ! فقريش لا تستغيح علياً ولا تطيقه وتعتبر ان وصوله للخلافة نوع من هيمنة بني هاشم بالنظر الى ان النبي (ص) هو ايضا

من بني هاشم. فوصول علي للخلافة هو بنظر قريش كسرٌ للتوازن الذي كان قائماً بين بطونها لصالح عائلة بذاتها -بني هاشم- وهذا ما لا يجوز.

ومن المهم هنا ملاحظة مدى التأثير الذي تركته فكرة عمر بشأن الشورى.

ففيما يتعلّق بالزبير بن العوام، تقول المصادر التاريخية انه كان من ضمن المسلمين الذين رفضوا تعيين أبي بكر خليفة وأصرّوا على أحقية عليّ بن أبي طالب بها. وكان ممن التجّؤوا إلى بيت عليّ وفاطمة ورفضوا بيعه الخليفة الجديد⁽¹⁾. أي أن الزبير كان محسوباً على عليّ وآل البيت، ولم يكن يتصور نفسه غير تابع له. إلى أن جاء عمر بن الخطاب ليقول للزبير: انهض، فلسّ دون عليّ بشيء، ولك أن تساميه وتعلو عليه!

وسوف يقول طلحة بن عبيد الله مباشرة لعليّ إنه نقض بيعته وتمرد عليه استناداً إلى قانون عمر بن الخطاب، الذي أصبح مقدساً بنظره، وسوف يحتج عليه به:

«... كنا في الشورى ستة. فمات اثنان.

وقد كرهناك. ونحن ثلاثة....»⁽²⁾

(1) فمثلاً روى البيهقي في السنن الكبرى أن عمر بن الخطاب وعبد الرحمن بن عوف ومحمد بن مسلمة قاموا بكسر سيف الزبير من شدة غضبه بسبب بيعه أبي بكر!

(2) الامامة والسياسة لابن قتيبة.

الفصل الثاني: بدء التحرك العملي ضد عليّ

ردة فعل عائشة على بيعة عليّ⁽¹⁾

روى البلاذري وابن الاثير:

«إن الناس لما بايعوا علياً بالمدينة بلغ عائشة أن الناس بايعوا لطلحة.
فقالت: إيه ذا الإصبع لله أنت! لقد وجدوك لها محشاً.

وأقبلت جذلة مسرورة حتى إذا انتهت إلى سرف استقبلها عبيد بن مسلمة
فسأله عن الخبر.

قال: قتل الناس عثمان.

قالت: نعم، ثم صنعوا ماذا؟

قال: خيراً، حارث بهم الأمور إلى خير محار. بايعوا ابن عم نبيهم علياً.
فقالت: أوفعلوها؟! وددت أن هذه طبقت على هذه⁽²⁾ إن تمت الأمور
لصاحبك الذي ذكرت.

فقال لها: ولستم؟ والله ما أرى اليوم في الأرض مثله. فلم تكرهين سلطانه؟

فلم ترجع إليه جواباً ورجعت إلى مكة فأنتت الحجر فاسترت فيه

(1) مصادر هذا البحث: انساب الاشراف للبلاذري (ج 3 ص 18)، الكامل لابن الاثير (ص 406)، تاريخ الخطوب (ج 2 ص 180).

(2) وفي رواية تاريخ الخطوب أنها قالت لمن أتاها بخير بيعة علي هراقله ما كنت أبالي أن تقع هذه على هذه. 4. تلعد السماء والأرض.

وجعلت تقول: إنا عتبا على عثمان في أمور سمينها له ووقفناه عليها، فتأب منها واستغفر ربه فقبل المسلمون منه ولم يجدوا من ذلك بدءاً. فوثب عليه من أصبح من أصحاب عثمان خير منه فقتله. فقتل والله وقد ماصوه كما يُماص الثوب الرخيص، وصفوه كما يصفى القلب»⁽¹⁾

وما يلفت النظر في قولها هو «أوفعلوها»، فكان الناس ارتكبوا محرماً بيعة عليّ! وهي تمنى لو أن السماء انطبقت على الأرض إن كان عليّ تولّى خلافة المسلمين.

وهذا النص يشير أيضاً إلى أن موقفها السليبي من خلافة عليّ كان منذ اليوم الأول لبيعته، ولم يكن ناتجاً عن تطورات لاحقة.

قرار عائشة

قررت أم المؤمنين أن الأمور وصلت إلى درجة لا يمكن قبولها من الانحراف عن منهاج أبيها وعمر بن الخطاب، وبالتالي هي لن تسمح لعليّ بن أبي طالب بأن يتنقض المبدأ الذي أرساه أبوها وعمر. فبالخلافة لا تكون إلا بإجماع المهاجرين القرشيين، ذلك هو الأساس، وهو ما لم يحصل في حالة عليّ. وقد أثبتت الانتصارات والفتوحات صواب ذلك المبدأ بنظر أم المؤمنين. وهي مستعدة لفعل كل شيء في سبيل استرجاع النظام الذي أسسه أبو بكر وعمر، والذي يقوم عليّ بالفعل بتغييره حين قبل أن تكون بيعته تمت رغماً عن إرادة كبار المهاجرين القرشيين ودون موافقتهم. وكان المحيطون بالخليفة عليّ بن أبي طالب، الخليط المتمرد من أبناء قبائل عربية بعيدة عن قريش وراثتها، مما يزيد في تصميم عائشة على الذهاب إلى آخر الشوط في تصديها للوضع القائم الجديد من أجل تغييره.

(1) انساب الاشراف للبلاذري من طريق أبي مخنف . ومعنى كلمة محش: ما تحرك به النار من حديدة أو عود. ويقال فلان محش حرب أي موقعا. وسرف: موضع على بعد 6 أميال من مكة. ورواية الكامل لابن الاثير قريبة منها، وبها قول عائشة «رثوني ورثوني»، ولكن فيها إضافة ربما مُقحمة على الرواية، حيث يجيبها الرجل فراقده كنسوة تقولين اقلوا نعلنا فقد كفر»

كانت عائشة تدرك أن ما تقوم به من تمرّد وانتشاق أمر غير مسبق في الإسلام، خاصةً وأنه يصدر عن امرأة. فلم يسبق في تاريخ العرب أن تزعمت النساء وتصدّين للقيادة والريادة. فتلك شؤون الرجال ولم تكن النساء عند العرب سوى «عَيّة» يجب صونها و«حُرمة» يجب حفظها.

وكانت عائشة، وكل الذين شايعوها وساروا تحت لوائها، يعلمون أن بروز أم المؤمنين على مسرح الأحداث، وظهورها بشخصها في الأمصار البعيدة عن المدينة المنورة أمام المسلمين العاديين طالباً منهم العون والنصرة، من شأنه أن يثير أقصى درجات البلبلة والصدمة والذهول لديهم. فلا شك أن عامة المسلمين سيحتربون أن امرأة «هائلاً وفليحاً» قد جرى، مما دفع أم المؤمنين، زوجة الرسول (ص) وحرّمه، إلى الخروج والانغماس في الصراع. وسيكون من الصعب على عامة المسلمين أن يتركوا «ثقل رسول الله» دون أن يجيئوها.

فشلت عائشة في استدراج بقية أمهات المؤمنين إلى حركتها⁽¹⁾

وكانت عائشة قد حاولت جرّ بقية أزواج النبي (ص) إلى حركتها المعادية للخليفة عليّ بن أبي طالب. فأرسلت إليهنّ ودعتهنّ إلى الانضمام إليها في التمرد عليه. واستجابت لها من بينهن، وكما هو متوقع، حفصة بنت عمر التي أرادت الرحيل معها⁽²⁾ لولا أن أخاها عبد الله بن عمر، الذي كان مصمماً على موقفه السلمي من كل ما يجري، تدخّل ومنعها من ذلك. وأما بقية الزوجات فقد عارضنّ بشدة تمرّد عائشة، بل وأرسلنّ إليها وطلبنها بالقرار في بيتها احتراماً لرسول الله (ص) وعهده. ومن بينهنّ كانت أم سلمة الأكثر غضباً على عائشة وكتب إليها تذكرها بالمتزلة العظيمة التي يتمتع بها علي بن أبي طالب

(1) مصادر هذا البحث: تاريخ الطبري (ج 3 ص 471-472)، البداية والنهاية لابن كثير (ج 7 ص 258)، انساب الاشراف للبلاذري (ج 3 ص 23)، الإمامة والسياسة لابن قتيبة (ج 1 ص 76)، كتاب الفتن لابن اعثم (ج 2 ص 455-456)، المستدرك على الصحيحين للحاكم النيسابوري (ج 3 ص 119)، شرح نهج البلاغة لابن أبي الفتح (ج 6 ص 219) و«مجمهرة رسائل العرب».

(2) تاريخ الطبري. وايضاً: البداية والنهاية لابن كثير

في الإسلام، ويأن خروجها الى البصرة خطأ لا يجوز أن يصدر عن زوجة للرسول (ص)، كما وجهت أم سلمة⁽¹⁾ خطابها الى المسلمين كافة وقالت «ياها الناس: آمركم بتقوى الله، وإن كنتم تابعتم علياً فأرضوا به، فوالله ما أعرف في زمانكم غيراً منه»⁽²⁾.

وفي الإمامة والسياسة لاين قتيبة رسالة طويلة بعثتها أم سلمة إلى عائشة لما بلغها أنها تنوي الخروج على علي والشخص إلى البصرة طلبت منها فيها عدم هتك حجاب رسول الله وترك عهده. وهذا نصها:

«وذكروا انه لما تحدث الناس بالمدينة بمسير عائشة مع طلحة والزبير، ونصبهم الحرب لعلي، وتألفهم الناس، كتبت أم سلمة الى عائشة:

أما بعد: فلأنك سلة بين رسول الله وبين أمته، وحجابك مضروب على حرمة. قد جمع القرآن الكريم ذيلك فلا تندحي⁽³⁾، وسكن عقيرتك⁽⁴⁾ فلا تصحريها. الله من وراء هذه الأمة، قد علم رسول الله مكانك لو أراد أن يعهد اليك. وقد علمت أن عمود الدين لا يثبت بالنساء إن مال، ولا يرأب بهن إن انصدع. حماديات⁽⁵⁾ النساء غص الأبصار وضمت الذبول. وما كنت قاتلة لرسول الله (ص) لو عارضك بأطراف الجبال والقلوات، على قعود من الابل، من منهل الى منهل؟ ان يعين الله مهواك، وعلى رسول الله (ص) ترددين، وقد هتك حجابي الذي ضرب الله عليك، وتركت عهديه.

(1) ويلاحظ ان العلامة ابن كثير، الاموي الهوي، تجاهل أخبار موقف ام سلمة القرني من عائشة، بل انه حاول التخفيف من حدة انفراد عائشة عن طريق الإيحاء بأن بقية امهات المؤمنين لم يكن معارضا لبدأ تحركها بل لمكان سيرها. فقال في البداية والنهاية ان بقية امهات المؤمنين الموجودات في مكة قلن انهن على استعداد للمسير مع عائشة الى المدينة المنورة، ولكن ليس للبصرة. و اضاف انهن ودعنها وداعاً حاراً لدى خروجها الى العراق فويكن، ويأكي للناس، وكان ذلك اليوم يسمى يوم التصيب»

(2) انساب الاشراف للبلاذري، في رواية ابي مخنف.

(3) أي لا تفتحيه ولا توسمي بالحركة والخروج الى البصرة.

(4) عقيرتك: من عقير الدار، أي أصلها، والمعنى: سكتي نفسك التي حقها ان تلزم مكانها. ولا تصحريها: لا تبرزيها وتجعلها بالصحره.

(5) أي غابة ما يحمد منها.

ولو أتيتُ الذي تريدن، ثم قيل لي ادخلي الجنة لاستحييتُ أن ألقى الله
هاتكة حجاباً قد ضربه عليّ!

فاجعلني حجابك الذي قد ضرب عليك حصنك. فابقي منزلاً لك حتى
تلقيه. فإن أطوح ما تكونين إذا ما لزمته، وأنصح ما تكونين إذا ما قعدت فيه. ولو
ذكرتُك كلاماً قاله رسول الله (ص) نهشتني نهش الحية. والسلام.

فكتبت إليها عائشة: ما أقبلني لوعظك، وأعلمني بنصحك! وليس مسيري
على ما تظنين. ولنعم المطلع مطلعٌ فرغت فيه إليّ فثان متناجزتان. فإن أقعد
ففي خير حرج، وإن أخرج فإلى ما لا غنى بي عن الازدياد منه. والسلام⁽¹⁾

وكذلك في كتاب الفتوح لابن اهنم خبر محاولة عائشة اقتاع ام سلمة
بالخروج الى البصرة ورفض ام سلمة الشديد⁽²⁾.

ولم تكتب ام سلمة بذلك بل إنها، بعد ذلك، قالت لعلّي حين كان يستعد
للخروج إلى العراق «يا أمير المؤمنين! لولا أن أحصي الله عز وجل، وإنك لا
تقبله مني، لخرجت معك. وهذا ابني عمر والله لهو أحر عليّ من نفسي يخرج
معك فيشهد مشاهدك»⁽³⁾

وفي رواية ابن ابي الحديد نقلاً عن هشام الكلبي ان ام سلمة كتبت الى
عليّ «...، ولولا ما نهانا الله عنه من الخروج، وأمرنا به من لزوم البيت، لم أدعُ
الخروج اليك والنصرة لك. ولكنني باعثة نحرك ابني، عدل نفسي، صبر بن ابي
سلمة فاستصرى به يا أمير المؤمنين خيراً»

(1) وثيقة بهذا النص ورد في «جمهرة رسائل العرب» نقلاً عن شرح نهج البلاغة لابن ابي
الحديد وعن المقد الفريد لابن عبد وبه.

(2) ولكن تفاصيل خبر ابن اهنم تبدو متأثرة كثيراً بالمحاجة الملحية الشيعة وفيه
جبارات لا يمكن تصديقها، ومنها اعتراف عائشة بصحة قول ام سلمة ان النبي (ص)
قال عليّ نعليّتي عليكم في حياتي وميتي فمن عصاه فقد عصاني ونحو ذلك من
عبارات يظهر فيها تلاعب الرواة. ورسم ذلك يقى أصل الخبر صحيحاً.

(3) تاريخ الطبري. وقرئ من ذلك رواء الحاكم النيسابوري في المستدرک على
الصحيحين. وروى الخبر ايضاً ابن اهنم في كتاب الفتوح ولكن باستعمال لغة أقرب
الى الملحية الشيعة.

خروج طلحة والزبير من المدينة⁽¹⁾

مكث الزبير وطلحة في المدينة المنورة لبضعة أشهر بعد بيعة علي بن أبي طالب. فقد أسقط في أيديهما لأن علياً قد بوع بالفعل، والتحرك العملي ضده أمر صعب ويحتاج إلى مالٍ ورجالٍ وحشدٍ وتخطيط، مما لم يكن متاحاً لهما على الفور. فكان لا بد من فترة استكشافية للعهد الجديد وتوجهاته، لعلهما ينجحا في التفاهم مع عليٍّ على ترتيب معين يضمن لهما نوعاً من تقاسم السلطة مع الخليفة ويحافظ على وضعهما العالي في الدولة.

ولكن يبدو أن الأمور لم تكن تسير كما رغبا.

فقد بدأ يظهر أن علياً ليس مستعداً لإشراكهما معه في الحكم، بل على العكس كان ينوي في الواقع إبعادهما عن مركز القيادة وصنع القرار.

ويبدو أن الرجلين قد بذلا محاولة أخيرة للتفاهم مع علي بن أبي طالب والتوصل إلى صيغة مقبولة تضمن لهما استمرار وضعهما العالي والتميز، ولكن المحاولة باءت بالفشل. فقد وردت روايات تشير إلى أن طلحة والزبير طالبا علياً بتوليتهما مناصب عالية في الدولة، ولكنه رفض. روى صاحب الامامة والسياسة :

«... فلما استبان لهما أن علياً غير مواليهما شيئا أظهرتا الشكاة..... فانتهى قولهما إلى عليٍّ».

فدعا عبد الله بن عباس، وكان استوزره، فقال له: بلغك قول هذين الرجلين؟

قال: نعم بلغني قولهما .

قال: فما ترى ؟

(1) مصادر هذا البحث: الإمامة والسياسة لابن قتيبة (ج 1 ص 71)، البداية والنهاية لابن كثير (ج 7، ص 253 + ص 255)، انساب الاشراف للبلخاري (ج 3 ص 18)، نهج البلاغة بشرح محمد عبده (ج 2: ص 281 و ص 220 و ص 224)، نهج البلاغة، بشرح ابن أبي الحديد (ج 9 ص 291)، الاخبار الطوال للدينوري (ص 144)، «جمهرة رسائل العرب»، تاريخ الطبري (ج 3 ص 496).

قال: أرى أنهما أحبا الولاية. فوّل البصرة الزبير، ووّل طلحة الكوفة
فلأنهما ليسا بأقرب إليك من الوليد وابن عامر من عثمان.

فضحك عليّ ثم قال: ويحك! إن العراقيين بهما الرجال والأموال، ومتى
تملكا رقاب الناس يستملا السفيه بالطمع، ويضربا الضعيف بالبلاء، ويقوي
على القوي بالسلطان.

ولو كنْتُ مستعملا أحداً لضرّته ونفعه لاستعملتُ معاوية على الشام.
ولو ما ظهر لي من حرصهما على الولاية لكان لي فيهما رأي⁽¹⁾

وروى البلاذري في انساب الاشراف عن طريق الزهري «سأل طلحة
والزبير علياً أن يوليئهما البصرة والكوفة. فقال: تكونان عندي فأنتجمل بكما،
فلأنني أستوحش لقرائكما»

وأنا اعتقد انه لو كان الزبير وطلحة قد طالبا فعلا بولاية البصرة
والكوفة فإن ذلك لا يعدو كونه «اختبار» أو جسّ نبض لعليّ وطريقة
حكمه ونظرته الى دورهما في إدارته الجديدة، وليس هدفاً بحد ذاته.
فالرجلان طموحهما أعلى من ذلك حيث كانا يعتبران نفسيهما نذيين لعليّ
وليس ولاية له.

وبالإضافة الى ذلك فإن الزبير وطلحة قد أغضبهما قرار عليّ في أول
عهده بالمساواة التامة بين المسلمين في قسمة الأموال⁽²⁾، فقال لهما:

«... وأما ما ذكرتما من أمر الأسوة فإنّ ذلك أمر لم أحكم أنا فيه برأيي، ولا
وليته هوى متي. بل وجدتُ أنا وأنتما ما جاء به رسول الله (ص) قد فرغ منه،
فلم أحتج إليكما فيما فرغ الله من قسمة وأمضى فيه حكمه، فليس لكما والله
عندي ولا لغيركما في هذا عشي...»⁽³⁾

(1) الإمامة والسياسة لابن قتيبة. وحسب رواية ابن كثير في البداية والنهاية إن طلحة والزبير
«سألاه أن يورثهما على البصرة والكوفة. فقال لهما: بل تكونان عندي أستأثر بكما»

(2) كان عمر بن الخطاب قد فرّض تراثية معينة لتوزيع العطاء بين المسلمين فضل فيها
كبار الصحابة وامهات المؤمنين على غيرهم من الناس.

(3) نهج البلاغة، بشرح محمد عبده.

ولا عجب من غضب الزبير وطلحة ورفضهما لقرار عليّ، ففي عهد عثمان صارا من كبار الأثرياء والرأسماليين وأصحاب المصالح⁽¹⁾.

وكان فشل الرجلين في التوصل إلى تفاهم مع عليّ يقوم على أساس صيغة من الحكم الجماعي وتقاسم المناصب، قد قوى لديهما القناعة بأن القطيعة مع عليّ وحكمه ستكون نهائية. فكل ما صدر عن عليّ حتى الآن لا يسرهما. فإلى جانب رفضه منحهما أي تميز، فهما يريان أن علياً أصبح أقرب إلى «الغوغاء والأعراب» الذين داهموا المدينة، منه إلى كبار الصحابة! ولم يعد الوضع في المدينة يطاق بالنسبة إليهما، فقررا وضع عليّ أمام مسؤولياته كخليفة وطلابه بتطبيق الحدود على القاتلين.

روى ابن كثير في البداية والنهاية:

«ولما استقر أمر بيعة عليّ، دخل عليه طلحة والزبير ورؤوس الصحابة رضي الله عنهم، وطلبوا منه إقامة الحدود، والأخذ بدم عثمان.

فاعتذر إليهم بأن هؤلاء لهم مدد وأعوان، وأنه لا يمكنه ذلك يومه هذا.

فطلب منه الزبير أن يولي إمرة الكوفة ليأتيه بالجنود، وطلب منه طلحة أن يولي إمرة البصرة ليأتيه منها بالجنود ليقوى بهم على شوكه هؤلاء الخوارج وجهلة الأعراب الذين كانوا معهم في قتل عثمان رضي الله عنه.

فقال لهما: مهلاً عليّ حتى أنظر في هذا الأمر».

وفي رواية نهج البلاغة ان علياً أجاب الذين طالّبوه بمعاينة قتل عثمان «...، فاصبروا حتى يهدأ الناس وتقع القلوب مواقعها، وتؤخذ الحقوق مسمحة. فاهدأوا هني وانظروا ماذا يأتيكم به أمري».

ويبدو أن ذلك الطلب الذي تقدموا به لعليّ، رغم علمهما بعدم إمكانيةه من الناحية العملية، كان بمثابة «الإعذار» لعليّ، أمام نفسيهما على الأقل، قبل شروعهما في تنفيذ مشروعهما الانشقاقي.

(1) ذكرنا في الجزء الأول من هذه السلسلة (عهد عثمان بن عفان) تفاصيل ثروات كبار الصحابة أيام حكم عثمان. فليراجع من شاء.

وعندئذ طلب الزبير وطلحة من عليّ السماح لهما بالخروج إلى مكة⁽¹⁾
«من أجل أداء العمرة». فوافق عليّ.

لماذا سمح عليّ لطلحة والزبير بالخروج من المدينة تحت ذريعة
العمرة؟ ألم يكن مدركاً للمخطر؟

الجواب هو أنهما قد بايعاه بالفعل . وأن البيعة بالذات في منظومة عليّ
الإسلامية هي العقد الذي يربط الخليفة بالمسلمين نهائياً . فعليّ نفسه قد تأخر
سنة أشهر عن بيعته أبي بكر، ثم بايع عن غير رغبة ولا اقتناع . ولكنه بعدما
فعل كان ملتزماً بهده، بكلمته وبفعله . وبالتالي لم يكن وارداً أبداً بنظره أنه
يمكن لصحابيين الإخلال ببيعتهما فتراجمان عنها ويتقلبان عليه، ويصبحا
من التاكثين . كان عليّ يتوقع منهما سلوكاً على نفس الدرجة من المسؤولية .
وقد عبّر عليّ مرة عن ذلك بقوله «ويايني طلحة والزبير، ثم نكثا بيعتي،
وألبا الناس عليّ . ومن العجب اتقيادهما لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما
وخلافهما عليّ . والله إنهما ليعلمان أنني لستُ بدون رجلٍ ممن قد مضى»⁽²⁾

وكان عليّ ولا شك يعرف شعورهما نحوه:

«... إن هؤلاء قد تماألوا على سحقته إمارتي... وأنما طلبوا هذه الدنيا
حسداً لمن أفاءها الله عليه فأرادوا ردّ الأمور على أدبارها...»⁽³⁾

بل كان عليّ يعتبر طلحة من الكارهين لعثمان والمحترّضين عليه ولكّنه
انقلب للمطالبة بدمه كذبا وبغياً:

«... والله ما استعجّل متجرداً للطلب بدم عثمان إلا خوفاً من أن يطالب
بدمه لأنه مظنّته .. فأراد أن يغالط بما أجلب فيه ليلبس الأمر ويقع الشك .

(1) يورد صاحب «جبهة رسائل العرب» نقلاً عن ابن أبي الحديد نص رسالتين بعثتهما
معاوية من الشام، واحدة للزبير والأخري لطلحة، وفيهما حث على الخروج والتمرد
على عليّ لجمع الكلمة وإنقاذ الأمة . ولكنني أستبعد أن يكون تمرد الزبير وطلحة على
عليّ له علاقة بمعاوية ورسائله التي أشك في صدورها عنه خاصة وأن بها دعوة للقدم
إلى الشام التي يقول معاوية أنه أحكم الأمر فيها لهما !

(2) تاريخ الطبري

(3) نهج البلاغة، بشرح محمد عبده.

ووالله ما صنع في أمر عثمان واحدة من ثلاث:

لئن كان ابن عفان ظالماً - كما كان يزعم - لقد كان ينبغي له أن يوازر قاتليه وأن ينادي ناصريه.

ولئن كان مظلوماً لقد كان ينبغي له أن يكون من المنتهيين عنه والمعتذرين فيه.

ولئن كان في شك من الخصلتين لقد كان ينبغي له أن يعتزله ويركد جانباً ويدع الناس معه.

فما فعل واحدة من الثلاث، وجاء بأمر لم يعرف بابه، ولم تسلم معاذيره⁽¹⁾

ولا بد من القول أن علياً، كخليفة عادل، لم يكن يسمح لنفسه بأن يُحاسِبَ الناس على نواياهم وما أضمرت قلوبهم. فحتى لو كان متأكداً من نية الغدر لدى طلحة والزبير، فالفعل لم يقع بعد وبالثالي عليه أن يقبل ما يقوله الرجلان بلسانهما، إلى أن يصدر منهما خلاف ذلك.

وأصبحت مكة وكرماً لمعارضى خلافة عليّ

كانت عائشة قد أصبحت قطباً جاذباً لكل هؤلاء الذين يعارضون الخليفة الجديد، وخاصة أفراد الأسرة الأموية من أمثال مروان بن الحكم، وعمال عثمان مثل عبد الله بن عامر بن كريز الذي كان والي عثمان على البصرة، ونائبه عبد الله بن عامر الحضرمي، والي اليمن السابق يعلي بن أمية الذي امتاز بولائه الشديد لعثمان. وهؤلاء قاموا بتمويل حركة عائشة.

ولما كان موقف أهل مكة، القرشيون، من بيعة علي بن أبي طالب، هو الرفض والإجماع، منذ البداية، فقد كانت مكة هي الحاضنة الطبيعية، والاختيار التلقائي لعائشة.

(1) نهج البلاغة، بشرح محمد عبده.

وقد كان مجيء طلحة والزبير إلى مكة بعد بضعة أشهر من مقتل عثمان تطورا حاسماً في مسار الأحداث. لأنهما رجلان ويمكنهما قيادة الرجال والقتال. ويمكن لأحدهما أن يطرح نفسه كبديل لعليّ والترشح للخلافة.

وهذا التحالف الثلاثي بين أم المؤمنين عائشة والصحابيين الكبارين طلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام، كان يطمح أن يوازن هبة عليّ ونفوذه. ولكن عائشة كانت هي القلب وهي الرمز لحركة التمرد⁽¹⁾ على عليّ وكان لها سلطة ووزن معنوي كبير يجعلها في موقع المرجعية وصاحبة الكلمة الأعلى والقرار الفصل لدى التكتل المعادي لعليّ الذي تجمع في مكة.

تجهيز جيش عائشة⁽²⁾

وهكذا اكتملت العناصر الأساسية من أجل القيام بتمرد حقيقي وفعال ضد عليّ: فعنصر الشرعية قد وُجد بتحالف زوجة للرسول (ص)، وابنة للخليفة الأول أبي بكر، مع اثنين من كبار الصحابة القرشيين ممن كانا من ضمن قائمة عمر بن الخطاب للمؤهلين للحكم. وعنصر المال والرجال سيتولاه رجالات عثمان والقيادات الأموية القوية التي التفت حول تحالف أم المؤمنين والصحابيين الكبارين وصارت تضبط إيقاع تحرركاته.

روى ابن سعد أن عبد الله بن عامر بن كريز لما بلغه مقتل عثمان «تعمّل ما في بيت المال، واستخلف على البصرة عبد الله بن عامر الحضرمي ثم شخص إلى مكة». ولما قابل هناك عائشة وطلحة والزبير وهم يفكرون بالذهاب إلى الشام قال لهم «لا بل اتوا البصرة، فإن لي بها صنائع. وهي

(1) روى الدينوري في الأخبار الطوال أن الزبير وطلحة قالوا لعائشة «هولان لعل البصرة لو قد رأولوا كانوا جميعاً يداؤواحدة معك» في مرض دحوتها للسير معهما إلى البصرة.

(2) مصادر هذا البحث: الطبقات الكبرى لابن سعد (ج 5 ص 48)، تاريخ دمشق لابن عساكر (ج 29 ص 262)، أسد الغابة لابن الأثير (ج 3 ص 192) و (ج 5 ص 128)، الاستيعاب لابن عبد البر (ص 765)، البداية والنهاية لابن كثير (ج 7 ص 257)، كتاب الثقات لابن حبان (ج 2 ص 279)، انساب الاشراف للبلخاري (ج 3 ص 23)، سير اعلام النبلاء للذهبي (ج 3 ص 101)

أرض الأموال وبها عدد الرجال والله لو شئت ما خرجت منها حتى اضرب
بعض الناس ببعض»^(١)

وروى ابن عبد البر في الاستيعاب عن المدائني «كان يعلي بن أمية على
الجند، فبلغه قتل عثمان رضي الله عنه، فأقبل لينصره، فسقط عن بعيره في
الطريق، فانكسرت فخذه. فقدم مكة بعد انقضاء الحج، فخرج إلى المسجد،
وهو كبير على سرير، واستشف إلى الناس واجتمعوا فقال: ممن خرج يطلب
بدم عثمان فعملي جهازه.

وذكر عن مسلمة، عن عوف قال: أهان يعلي بن أمية الزبير بأربع مئة
ألف، وحمل سبعين رجلاً من قریش، وحمل عائشة رضي الله عنها على جمل
يقال له عسكر، كان اشترى بمئتي دينار»^(٢)

وذكر ابن كثير أن يعلي بن أمية قدم إلى مكة من اليمن ومعه 600 بعير و
600 ألف درهم»^(٣)

وروى ابن حبان في كتاب الثقات «وقدم يعلي بن أمية من اليمن وقد كان
عاملاً عليها بأربعمائة من الأبل فدعاهم إلى الحملان . فقال له الزبير: دعنا من
إبلك هذه ولكن أقرضنا من هذا المال . فأعطاه ستين ألف دينار وأعطى طلحة
40 ألف دينار فتجهزوا»

قال الذهبي في سير اعلام النبلاء في ترجمة يعلي بن أمية «ولي اليمن
لعثمان . وكان ممن خرج مع عائشة وطلحة والزبير نوبة الجمل في الطلب بدم
عثمان الشهيد . فأنفق أموالاً جزیلة في العسكر كما ينفق الملوك . فلما هزموا
هرب يعلي إلى مكة»

(١) الطبقات الكبرى لابن سعد . ونفس الرواية نقلها عنه ابن عساكر في تاريخ دمشق.
وأيضاً ذكر ذلك ابن الأثير في أسد الغابة.

(٢) وأخرج ابن الأثير في أسد الغابة نفس هذه الرواية عن المدائني . وروى البلاذري نقلًا
عن صالح بن كيسان «وكان يعلي بن أمية قد قدم من اليمن لحملهم على أربعمائة بعير،
فيها «عسكر» جمل عائشة الذي ركبته».

(٣) البداية والنهاية لابن كثير . وأضافت الرواية أن يعلي بن أمية هو الذي اشترى جمل
عائشة المسمى عسكر جه 200 دينار، وقيل به 80 ديناراً، وقيل غير ذلك»

وتظهر كل الروايات التي تناول تلك الأحداث مدى التأثير الذي كانت القيادات الأموية ورجال عهد عثمان يتمتعون به في تحديد حركة أم المؤمنين والصحابيين الكبار وتوجهاتهم. فكان هؤلاء يقولون لأم المؤمنين وللصحابيين الكبارين: لا تقلقوا! فنحن سنكفيكم التخطيط والتنظيم والحشد والتحضير، وما عليكم سوى الانقياد لنا لأننا نعرف كيف نواجه الخليفة الجديد الذي تولى المنصب بعد ربيع قرن من العزل والتهميش، نحن نحتاجكم ونريد أسماءكم ولكن دعوا لنا العمل والفعل على الأرض!

نحالفُ أم المؤمنين والصحابيين: مبررات التمرد على علي
قالت عائشة في معرض إجابتها لمن سألها عن أسباب قدمها إلى البصرة:

«إن الفوجاء من أهل الأمصار، ونزاع القبائل، غزوا حرم رسول الله (ص)، وأحدثوا فيه الأحداث...»

مع ما نالوا من قتل إمام المسلمين، بلا ترة ولا عذر
فاستحلوا الدم الحرام فسكوه، وانتهبوا المال الحرام....
وأقاموا في دار قوم كانوا كارهين لمقامهم....
فخرجت في المسلمين أحلمهم ما أتى هؤلاء القوم، وما فيه الناس ورامنا، وما ينفي لهم أن يأتوا في إصلاح هذا....
وأكد الزبير بن العوام ما قالته عائشة. وبعد أن عبر عن ازدراء شديد «لفوجاء ونزاع القبائل ومن ظاهروهم من الأعراب والعبيد» أضاف سبباً جوهرياً للتمرد:

«أنهضُ الناسُ فيلذُّك بهذا الدم لئلا يبطل.

فلإن أبطاله توهمين سلطان الله بيتنا أبداً.

إذا لم يُقطم الناس عن أمثالها لم يبق إمام إلا قتله هذا الضرب...⁽¹⁾

إذن يمكن تلخيص الأسباب المعلنة:

بأن المدينة في أيدي غوغاء الأمصار، وبدو نهائين وعييد أبقيين. وأن النظام العام والاجتماعي مهدد.

وأن هؤلاء الناس الخارجين على المجتمع هم الذين ارتكبوا جريمة قتل خليفة المسلمين بلا وجه حق ولا مبرر شرعي، وبالتالي فإن عثمان قتل مظلوماً، فلا بد من القصاص من قتلته.

وإن التساهل في موضوع قتل الخليفة على يد هؤلاء من شأنه زعزعة مؤسسة الخلافة ذاتها، ويهدد مستقبلها، ويقوّض سلطان الله في الأرض، وهذا ما لا يجوز.

تحالف أم المؤمنين والصحابيين يسيرُ إلى البصرة⁽²⁾

«فاجتمعوا عند عائشة فأداروا الرأي فقالوا: نسير إلى المدينة فنقاتل علياً.

فقال بعضهم: ليس لكم بأهل المدينة طاقة.

قالوا: فنسير إلى الشام فيه الرجال والأموال، وأهل الشام شيعة لعثمان، فنطلب بدمه ونجد على ذلك أهواناً وأنصاراً ومشايخين.

فقال قائل منهم: هناك معاوية. وهو والي الشام والمطاع به. ولن تنالوا ما تريدون. وهو أولى منكم بما تحاولون لأنه ابن عم الرجل.

فقال بعضهم: نسير إلى العراق، فلطلحة بالكوفة شيعة، وللزبير بالبصرة من يهواه ويميل إليه.

فاجتمعوا على المسير إلى البصرة وأشار عليهم عبد الله بن عامر

(1) قول عائشة والزبير من تاريخ الطبري (ج 3 ص 478-479)

(2) مصادر هذا البحث: أنساب الأشراف للبلخاري (ج 3 ص 21-22 و ص 26)، البداية والنهاية لابن كثير (ج 7 ص 258)، الطبقات الكبرى لابن سعد (ج 5 ص 449)، تاريخ اليعقوبي (ج 2 ص 181)، مروج الذهب للمسعودي (ج 2 ص 280).

بملك، وأعطاهم مالا كثيرا قواهم به. وأعطاهم يعلي بن منية التميمي مالا كثيرا وإبلًا.

فخرجوا في تسعمائة رجل من أهل المدينة ومكة ولحقهم الناس حتى كانوا ثلاثة آلاف رجلاً⁽¹⁾

وكان الموتور المجوز، العدو القديم للنبي (ص)، صفوان بن أمية من أشد المحرّضين ضد عليّ في مكة. وكان من المتحمسين جداً للخروج مع عائشة وصحبها إلى البصرة، إلا أنه توفي.⁽²⁾

وفي هذا القرار بالمسير إلى البصرة، تظهر بوضوح بصمات ربيب عثمان وقريبه وواليه علي البصرة عبد الله بن عامر بن كريز. فهو الذي أقنعه بالتوجه إلى هناك اعتماداً منه على نفوذه السابق وشبكة علاقاته في تلك المدينة. أما قصة ان طليحة في البصرة شيعة وللزبير في الكوفة من يهواه (كما ورد في نص البلاذري اعلاه) فليست إلا من اضافات الرواة ولا تستند الى أدلة.

ويلاحظ أيضاً أنهم لم يتوجهوا إلى الشام. فعلى الرغم من معرفة الجميع بمثانة القاعدة الثمانية في الشام، إلا أنهم أيضاً أدركوا أن الشام قد تحولت في السنوات الأخيرة إلى إقطاعية خالصة لمعاوية بن أبي سفيان. وعلى الرغم من فرحة معاوية الشديدة بأنباء تمرّد أم المؤمنين ومعه طليحة والزبير، إلا أنه لم يكن يسمح بوجود مركز ثقل مهم أو قطب جاذب في عقر داره وقاعدة حكمه. فمعاوية مستعد للتعاون والانتخراط في المشروع الانشقافي، ولكنه لن يسمح أن يكون ذلك على حساب نفوذه أو مركزه كحاكم مطلق في إقليمه.

ورغم الاتحاد والتآلف الظاهر بين طليحة والزبير، إلا أنه في الحقيقة كان بينهما تنافس على الزعامة. فأكثر ما يجمعهما كانت كراهية خلافة عليّ. وكان

(1) أنساب الأشراف للبلاذري في رواية الزهري. وكذلك ورد في البداية والنهاية لابن كثير أنهم كانوا ثلاثة آلاف، منهم ألف فارس، وعائشة تحمل في هودج على جمل اسمه عسكر.

(2) الطبقات الكبرى لابن سعد.

ذلك يؤجل خلافتهما الكاملة. ولو قدر لهما الظفر يوم الجمل، لربما كان الصراع بينهما قد تغبّر إلى العلن:

«فلما حضر وقت الصلاة، تنازع طلحة والزبير، وجذب كل واحد منهما صاحبه، حتى فات وقت الصلاة. وصاح الناس: الصلاة الصلاة يا أصحاب محمد! فقالت عائشة: يصلي محمد بن طلحة يوماً وحيد الله بن الزبير يوماً. فاصطلموا على ذلك»⁽¹⁾ وفي رواية البلاذري «فتدافع طلحة والزبير الصلاة، وكانا بويما أميرين غير خليفين، وكان الزبير مقدماً. ثم اتفقا على أن يصلي هذا يوماً وهذا يوماً».

البصرة تشعر بما هو آتٍ⁽²⁾

وقام طلحة والزبير، بمشورة ونصح من ابن عامر، بمراسلة الزعماء القبائليين في البصرة وهم: كعب بن سور، شيخ اليمانية، والمنذر بن ربيعة زعيم ربيعة، والأحنف بن قيس زعيم مضر. وكانت كتبهم إليهم متشابهة وتلخص في أن عثمان بن عفان قد قتل مظلوماً وفيها دعوة لهم أن «يفغضبوا لعثمان».

فكتب طلحة والزبير إلى كعب بن سور «أما بعد، فلئن قضى عمر بن الخطاب، وشيخ أهل البصرة وسيد أهل اليمن، وقد كنت غضبت لعثمان من الأذى، فأغضب له من القتل، والسلام»

وكتب إلى المنذر بن ربيعة «أما بعد، فلئن أباك كان رئيساً في الجاهلية، وسيداً في الإسلام وإنك من أليك بمنزلة المصلي من السابق، يقال كاذ أو لحق، وقد قتل عثمان من أنت خير منه، وغضب له من هو خير منك، والسلام»

وكتب إلى الأحنف بن قيس «أما بعد، فلئن وافد عمر، وسيد مضر، وحليم أهل العراق، وقد بلغك مصاب عثمان، ونحن قادمون عليك، والعيان أشقى لك من الخبر، والسلام»⁽³⁾

(1) تاريخ اليعقوبي، وابضا: مروج الذهب للمسعودي.

(2) مصادر هذا البحث: الامامة والسياسة لابن قتيبة (ج 1 ص 79-80) والبلابة والنهاية لابن كثير (ج 7 ص 259)، كتاب الفتوح لابن احنم (ج 2 ص 458).

(3) هذه النصوص الثلاثة من الامامة والسياسة لابن قتيبة

وأحدثت كبتهم تلك جدلاً داخلياً في البصرة. وكان هناك شعور بين أبناء القبائل العربية، غير القرشية، في البصرة بأنهم يُسترجون ليصبحوا وقوداً لخلافات وصراعات قرشية داخلية، لا ناقة لهم فيها ولا جمل:

«قالوا: مالنا ولهذا الحي من قرشي؟ أيريدون أن يخرجونا من الإسلام بعد أن دخلنا فيه؟ ويدخلونا في الشرك بعدما خرجنا منه؟ قتلوا عثمان، ويبيعوا علياً. لهم ما لهم وعليهم ما عليهم»^(١)

وروى ابن كثير في البداية والنهاية تفاصيل جدال داخلي بين أهل البصرة حين تلقوا دعوة عائشة للنصرة وخبر قرب وصولها وجمعها لمدينتهم:

«قام رجلٌ وعثمان (بن حنيفة) على المنبر فقال: أيها الناس، إن كان هؤلاء القوم جاؤوا خائفين فقد جاؤوا من بلد يأمن فيه الطير! وإن كانوا جاؤوا يطلبون بدم عثمان فما نحن بقتله! فأطيعوني ورتوهم من حيث جاؤوا.

قام الأسود بن سريع السعدي فقال: إنما جاؤوا يستعينون بنا على قتل عثمان، ومنا ومن غيرنا. فَخَصَبَ النَّاسُ»

وهذه الجدالات الداخلية والآراء المتعارضة تعكس حال البصرة على خير وجه: حيرة وانقسام وشعور بالخوف مما هو قادم.

وكانت ردود الزعماء القبائليين لطلحة والزبير سلبية إزاء تحرك طلحة والزبير، فلم يعدوهم بشيء، وأظهروا عدم اقتناع بدعواهم:

رد المنذر بن ربيعة عليها «أما بعد»، فإنه لم يلحقني بأهل الخير إلا أن أكون خيراً من أهل الشر، وإنما أوجب حق عثمان اليوم حقاً أمس، وقد كان بين أظهركم فخللتهموه، فمتى استبطلتم هذا العلم، وبدا لكم هذا الرأي».

رد كعب بن سور على طلحة والزبير «أما بعد، فلنا غضبنا لعثمان من الأذى، والغير باللسان، فجاء أمر الغير فيه بالسيف، فلأن بك عثمان قُتِلَ ظالماً فما لكما وله؟ وإن كان قُتِلَ مظلوماً فغير كما أولى به، وإن كان أمره أشكل على من شهدته فهو على من شأب عنه أشكل»

(١) الإمامة والسياسة لابن قتيبة

وكتب الاحنف اليهما «ما بعدُ، فإنه لم يأتنا من قبلكم أمرٌ لا نشك فيه الا قتل عثمان، واتهم قادمون علينا، فإن يكن في العيان فضلٌ نظرنا فيه ونظرتم، ولا يكن فيه فضل فليس في ايدينا ولا ايديكم ثقة، والسلام»⁽¹⁾

ورغم ذلك فقد قرر تحالفُ أم المؤمنين والصحابيين المضى قدماً في سيرهم إلى البصرة. فهم قدروا أن حضورهم بأشخاصهم في البصرة سيغير الموقف لصالحهم، وسيضطر الزعماء القبائليون هناك إلى قبولهم، خاصة مع وجود «حرم» رسول الله بينهم.

كُلابُ الحوَاب⁽²⁾

وفي سياق الحديث عن سير عائشة وجمعها إلى البصرة لا بد من التطرق إلى حادثة مذكورة كثيراً في كتب التاريخ وهي ما تعرف بـ(كُلاب الحوَاب) والتي يمكن تلخيصها كما يلي: ان النبي (ص) كان يوماً قد حذر نساء عامة، أو عائشة خاصة، ألا تكون هي التي تنسج عليها كُلاب الحوَاب. وبقي الامر هكذا دون أن يدري أحد أين هي (الحوَاب) التي تحدث عنها النبي (ص) إلى أن تحققت نبوءته أثناء سير عائشة إلى البصرة: فنبحت عليها كُلابٌ عند بئر ماء تبين أن اسمه (الحوَاب) فاضطربت عائشة وصرخت لأنها عرفت أنها المعنية بتحذير النبي (ص) وصممت على الرجوع! ولكن ابن اختها عبد الله بن الزبير تدخل وأقنعها ان هذا النع ليس هو (الحوَاب) وأحضر 40 أو 50 شاهد زور من الاعراب حلفوا على ذلك، وعندها قنعت عائشة وواصلت المسير. وفيما يلي النص من أحد المصادر القديمة (انساب الاشراف للبلاذري):

(1) هذه النصوص الثلاثة من الامامة والسباسة لابن قتيبة. وفي كتاب الفتوح لابن اعمش تظهر لمحات من الملحمة الشيعية في ثانيا جواب الاحنف بن قيس لعائشة «لا والله لا اقاتل علي بن ابي طالب ابداً وهو اشر رسول الله(ص) وابن عمه وزوج ابنته وابو سبطه، وقد بايهم المهاجرون والانصار».

(2) مصادر هذا البحث: انساب الاشراف للبلاذري (ج 3 ص 24)، صحيح ابن حبان (ج 15 ص 126)، تاريخ الطبري (ج 3 ص 475)، تاريخ اليعقوبي (ج 2 ص 181)، البداية والنهاية لابن كثير (ج 7 ص 258)، مستد احمد بن حنبل (ج 6 ص 52)، المستدرك على الصحيحين للحاكم (ج 3 ص 120)، الاستيعاب لابن عبد البر (ص 921)

«وسمعت عائشة في طريقها نباح كلابٍ فقالت: ما يقال لهذا الماء الذي نحن به؟»

قالوا: الحوَاب.

فقالت: إنا لله وإنا إليه راجعون. رَقُونِي رَقُونِي. فإني سمعتُ رسول الله (ص) يقول -وعنده نساء- (أيتكن ينبحها كلاب الحوَاب). وعزمتُ على الرجوع.

فأتاها عبد الله بن الزبير فقال: كذب من زعم أن هذا الماء الحوَاب. وجاء بخمسين من بني عامر فشهدوا وحلفوا على صلق عبد الله»

وقد وجدتُ هذه القصة بالفاظها وتعبيراتها المختلفة (وفي أغلب الحالات الراوي هو شخص اسمه قيس بن أبي حازم) في المصادر التالية: صحيح ابن حبان، تاريخ الطبري، تاريخ يعقوبي، البداية والنهاية لابن كثير، مستد أحمد بن حنبل، المستدرك على الصحيحين للحاكم، الاستيعاب لابن عبد البر. ومؤكد أنها موجودة لدى غيرهم لأنها مشهورة للغاية.

وأنا أسوق قصة الحوَاب هذه كمثالٍ على نزعةٍ موجودةٍ لدى الرواة وأصحاب الأخبار لإدخال رسول الله (ص) كطرفٍ في أحداث الفتنة الكبرى والصراع الكبير الذي حصل بين المسلمين. فالبعض يريد أن يستدلَّ على صحة موقفه بالاستناد إلى نبوءات للرسول (ص) أو أقوالٍ له يتم إسقاطها عنوةً على مسار الأحداث.

فلا ينبغي النظر بجدية إلى كل الأحاديث النبوية التي تتناول تفاصيل الفتنة الكبرى أو يظهر منها دعمٌ وتأييدٌ لهذا الطرف أو تلك الشخصية. فكلها وراؤها ما وراؤها.

وفي حالتنا هذه الهدف من قصة الحوَاب إظهار أن عائشة كانت مخطئة في موقفها وأفعالها، والدليل أنها خسرت المعركة، وأن ذلك لأنها خالفت تحذيرات النبي (ص) وتجاهلت نبوءته!

وانا أقول ان كون عائشة مخطئة في موقفها ظاهرٌ وواضحٌ ولا يحتاج
لحديث نبويّ يتم تفصيله لإثبات ذلك! ولكن ليس كل الرواة يفكرون هكذا
بل ان منهم من يحب الاثارة، والنبوءات، والمعجزات،،،، فإن لم توجد فلا
بد من إيجادها!

وهذا الكلام ينطبق ايضاً على حديث (لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة)
الذي رواه -منفرداً- الصحابي أبو بكر ونسبه الى النبي (ص)، وقد قاله في
اعقاب هزيمة جيش عائشة في معركة الجمل، وسوف نأتي له لاحقاً عند
الكلام عن أبي بكر وأحاديثه.

الفصل الثالث: بدء الصراع داخل البصرة

والي علي يتصدى للقادمين من الحجاز⁽¹⁾

فوجئ عثمان بن حنيف الانصاري، والي البصرة المعين من قِبل علي، بمسير هؤلاء القوم من مكة وقدمهم عليه بهذا العدد الضخم⁽²⁾، وقرر أن يستشير رعيته في هذا الخطب الجلل وكيف يتصرفون إزاء قدوم أم المؤمنين وصحابة كبار إلى البصرة في جمع مقاتل. وفيما يلي سرد من الإمامة والسياسة لابن قتيبة:

«قام عثمان بن حنيف عامل البصرة لعلي بن أبي طالب فقال: يا أيها الناس! إنما بايعتم الله (يد الله فوق أيديهم) وعن نكت فلانما ينكت على نفسه وعن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً). والله لو علم علي أن أحداً أحق بهذا الأمر منه ما قبله. ولو بايع الناس غيره لبايع من بايعوا وأطاع من ولوا. وما به إلى أحده من صحابة رسول الله حاجة وما بأحده عنه غنى. ولقد شاركهم في محاسنهم وما شاركوه في محاسنه. ولقد بايعه هذان الرجلان وما يريدان الله، فاستعجلا القطام قبل الرضاع، والرضاع قبل الولادة، والولادة قبل الحمل، وطلباً ثواب

(1) مصادر هذا البحث: الإمامة والسياسة لابن قتيبة (ج 1 ص 83-84 + 87)، البداية والنهاية لابن كثير (ج 7 ص 257)، البيان والتبيين للجاحظ (ج 2 ص 194)، تاريخ الطبري (ج 3 ص 479)، وأنساب الأشراف للبلاذري (ج 3 ص 25).

(2) يختلف المؤرخون حول عدد الذين ساروا من مكة إلى البصرة وقرأحت تقديراتهم ما بين 600 إلى 3000 رجل. فمثلاً قال ابن كثير في البداية والنهاية «وسار الناس صعبة عاثرة في ألف فارس، وقيل تسعمائة فارس من أهل المدينة ومكة وتلاحق بهم آخرون فصاروا في ثلاثة آلاف».

الله من العباد. وقد زعما أنهما بايعا مُستكرهين. فإن كانا استكرها قبل بيعتهما كانا رجلين من عرض قريش، لهما أن يقولوا ولا يأمرأ. ألا وإن الهدي ما كانت عليه العامة، والعامة على بيعة عليّ، فما ترون أيها الناس؟

فقام حكيم بن جبلة العبدي فقال: نرى إن دخلا علينا قاتلناهما وإن وقفا تلقيناها. والله ما أبالي إن أقاتلها وحدي، وإن كنت أحب الحياة، وما أخشى في طريق الحق وحشة ولا غيرة ولا غشاً ولا سوء منقلب إلى بعث. وإنها لدعوة قتيلها شهيد وحيها فائز. والتمجيل على الله قبل الأجر خير من التأخير في الدنيا. وهذه ربيعة معك.

وتظهر من هذا النص الحماسة الكبيرة التي أظهرها والي عليّ في جهوده الحثيئة لحشد الناس من خلفه لمواجهة الخطر الداهم. وكلماته تشير إلى مدى الولاء الشخصي الذي يكنّه عثمان بن حنيف لعليّ. كما يلاحظ أنه لجأ إلى التأكيد على إلزامية البيعة في حق الزبير وطلحة سواء حصلت طوعاً أم كرهاً. فهو يذكر الناس بأن البيعة عهدٌ وميثاق لا يجوز نقضه.

وليست حماسة حكيم بن جبلة في تأييد والي عليّ وتأكيده الاستعداد للمواجهة أمراً مُستغرباً. فهو كان من العناصر الرئيسية في حركة التمرد على عثمان.

ولما اقترب الجمعُ القادم من الحجاز من البصرة، أرسل عثمان بن حنيف مندوبيه: عمران بن الحصين، صاحب رسول الله (ص)، وأبا الأسود الدؤلي إلى أم المؤمنين ليستفسرا منها عن أسباب قدومها :

«يا أم المؤمنين! ما هذا المسير؟ أمعلك به من رسول الله عهد؟

قالت: قتل عثمان مظلوماً. غضبنا لكم من السوط والعصى، ولا نغضب لعثمان من القتل؟

فقال أبو الأسود: وما أنت من عصانا وسيفنا وسوطنا؟

فقلت: يا أبا الأسود بلغني أن عثمان بن حنيف يريد قتالي.

قال: نعم والله⁽¹⁾

وفي رواية الجاحظ في البيان والتبيين أن المندوبين قالوا لها «أنتِ حبيسُ رسول الله (ص)، أمرُك أن تقرِّي في بيتكِ، فجئتِ تفسرين الناس بعضهم ببعض» وانها ردَّت بالإشارة إلى أن مخالفات عثمان لا يستحق عليها أن يستباح دمه وأنه بالتالي قتل مظلوماً. وفي معرض كلامها دَعَت على كل من عمار بن ياسر والاشتر النخعي وأخيها محمد، وذكرتهم سوء.

وفي رواية سيف بن عمر لدى الطبري تسترسل عائشة في شرح اسباب غرورها فتقول «ان الفوهاء من اهل الامصار ونزاع القبائل غزوا حرم رسول الله (ص) واحداثوا فيه الاحداث وآووا فيه المحدثين واستوجبوا فيه لعنة الله ولعنة رسوله مع ما نالوا من قتل امام المسلمين بلا ثرة ولا عذر فاستحلوا الدم الحرام فسفكوه وانتهبوا المال الحرام وأحلوا البلد الحرام والشهر الحرام ومزقوا الاعراض والجلود وأقاموا في دار قوم كانوا كارهين لمقامهم ضارين مضرين غير نافعين ولا متقين لا يقدرّون على امتناع ولا يأمنون . فخرجَتْ في المسلمين اعلمهم ما أتى هؤلاء القوم وما فيه الناس ورامنا وما ينبغي لهم ان يأتوا في اصلاح هذا ...»

عائشة تفصح عن الهدف النهائي⁽²⁾

تجاهلت عائشة موقف والي البصرة وواصلت مسيرها مع أتباعها إليها حتى دخلوها، وسط استغراب واستهجان الناس لذلك. وألقت خطبة جديدة

(1) الإمامة والسياسة لابن قتيبة. وفي رواية البلاغري أن أبا الأسود رجع إلى عثمان بن حنيف وأشده شراً:

يا ابن حنيف قد أتيت فأتقُ وطاعن القوم وضارب واصبر
وابرز لهم مستثماً وشتر

فأجابه ابن حنيف: أي ورب الحرمين لأفعلن.

(2) مصادر هذا البحث: الإمامة والسياسة لابن قتيبة (ج 1 ص 87)، انساب الاشراف للبلاذري (ج 3 ص 25)، الطبقات الكبرى لابن سعد (ج 7 ص 93)، أسد الغابة لابن الأثير (ج 1 ص 55)، الأغيار الطوال للنتوي (ص 144).

عامة كررت فيها ما قاله لأمي الأسود ولكنها أضافت هنا شرطاً افصح عن حقيقة موقفها:

«صُفِّتَ لها الناس في الطريق . يقولون: يا أم المؤمنين! ما الذي أخرجك من بيتك؟ فلما أكثروا عليها، تكلمت بلسان طلق، وكانت من أبلغ الناس، فحمدت الله وأثنت عليه

ثم قالت: أيها الناس: والله ما بلغ من ذنب عثمان أن يُستحل دمه. ولقد قتل مظلوماً. غضبنا لكم من السوط والعصى، ولا نفضب لعثمان من القتل؟ وإن من الرأي أن تنظروا إلى قتلة عثمان، فيقتلوا به. ثم بررة هذا الأمر شوري، على ما جعله عمر بن الخطاب.»⁽¹⁾

إذن أعلنت عائشة أن تحركها يهدف في حقيقته ليس فقط إلى «الطلب بدم عثمان» بل يتجاوز ذلك إلى ما هو أبعد: خلُّع عليّ بن أبي طالب من الخلافة، وإعادتها إلى شوري المهاجرين القرشيين يتداولونها.

واستعملت عائشة كل ما لها من وزن معنوي عند عامة المسلمين، كونها حرم رسول الله، من أجل حشد جماهير البصرة إلى جانبها. وقد تمادت في ذلك إلى حد الإلحاح الشخصي على الزعماء العشائريين الذي يصل حدّ الإحراج «وقعد أيضاً عنهم كعب بن سور في أهل بيته، حتى أتته عائشة، في منزله، فأجابها. وقال: أكره ألا أجيب أُمِّي»⁽²⁾

وهنا التفاصيل من رواية ابن سعد في الطبقات الكبرى:

«... أن كعب بن سور لما قدم طلحة والزبير وعائشة البصرة دخل في بيت وطّين عليه وجعل فيه كثرة يناول منها طعامه احتزلاً للفتنة.

فقيل لعائشة أن كعب بن سور إن خرج معك لم يتخلف من الأزد أحد. فركبت إليه فتادته وكلمته.

(1) الإمامة والسياسة لابن قتيبة . وفي رواية أبي مخنف لدى البلاذري في انساب الاشراف ان عائشة اختصت كلامها بالقول «فُتِحَ الأمرُ شوري».

(2) الأخبار الطوال للدينوري

فلم يجيبها.

فقالت: يا كعب! ألسنتُ أمك ولي عليك حق؟

فكلمها.

فقالت: إنما أريد أن أصلح بين الناس...

ونجحت في تحييد الزعيم التميمي، الأحنف بن قيس، فاعتزل القتال واتخذ موقف الحياد عندما وقعت المعركة بين عليّ وعائشة.⁽¹⁾

صراعٌ، فمفاوضات، فهدنة مؤقتة⁽²⁾

وكان من الطبيعي أن والي عليّ المخلص لن يبقى ساكناً وهو يرى هؤلاء المصنوم دائبين على استقطاب الناس وإخراجهم من طاعته:

فونادى عثمانُ بن حنيف في الناس فتسلحوا.

وأقبل طلحة والزبير وعائشة حتى دخلوا المريد مما يلي بني سليم.

وجاء أهل البصرة مع عثمان ركباً ومشاة.

فخطب طلحة فقال: إن عثمان بن عفان كان من أهل السابقة والفضيلة من المهاجرين الأولين. وأحدث أحداثاً تقمناها عليه فبايناه ونافرناه، ثم اعتب حين استعجناه. فعدا عليه امرؤ ابتر هذه الأمة أمرها بغير رضا ولا مشورة فقتله. وساعده على ذلك رجالٌ غير أبرار ولا أتقياء، فقتلوه بريثاً تائباً مسلماً. فنحن ندهركم إلى الطلب بدمه فإنه الخليفة المظلوم.

وتكلم الزبير بنحو من هذا الكلام.

فاختلف الناس. فقال قائلون: نطقاً بالحق.

وقال آخرون: كذباً. وهما كانا أشد الناس على عثمان! وارتفعت

الأصوات.

(1) أسد الغابة لابن الأثير

(2) مصادر هذا البحث: أنساب الأشراف للبلاذري (ج 3 ص 25-26)، تاريخ خليفة بن خياط (ص 137)، تاريخ الطبري (ج 3 ص 484)، البداية والنهاية لابن كثير (ج 3 ص 260).

وأني بعائشة على جملها في هودجها فقالت: صه صه . فخطبت
بلسان ذلق وصوت جهوري فأسكت لها الناس. فقالت: إن عثمان
خليفتكم قتل مظلوماً بعد أن تاب إلى ربه وخرج من ذنبه. والله ما بلغ من
فعله ما يستحل به دمه، فيبني في الحق أن يؤخذ قتله فيقتلوا به ويجعل
الأمر شورى.

فقال قائلون: صدقت .

وقال آخرون: كذبت.

حتى تضاربوا بالنمال. وتمايزوا فصاروا فرقتين: فرقة مع عائشة
وأصحابها، وفرقة مع ابن حنيفة.

... وتأهبوا إلى القتال فانتهوا إلى الزابوقة... فزحف إليهم عثمان بن
حنيفة فقاتلهم أشد قتال. فكثر منهم القتل وفشت فيهم الجراح.

ثم إن الناس تداعوا إلى الصلح فكتبوا بينهم كتاباً بالموادعة إلى قنوم
عليّ:

على أن لا يعرض بعضهم لبعض في سوق ولا مشرعة

وإن لعثمان بن حنيف دار الإمارة وبيت المال والمسجد

وإن طلحة والزبير ينزلان ومن معهما حيث شاولوا.

ثم انصرف الناس وألقوا السلاح⁽¹⁾

وحسب رواية البلاذري هذه، فإن كتاب الصلح قد تم على أساس انتظار
قنوم عليّ من المدينة.

ولا بدّ أيضاً من ملاحظة ذلك الاتهام الصريح والمباشر الذي وجهه
طلحة إلى عليّ بقتل عثمان. وهذا الاتهام سيكون هو صلب دعابة معاوية بن
أبي سفيان في صراعه اللاحق ضد عليّ.

(1) أنساب الأشراف للبلاذري، في رواية طويلة لأبي مخنف. والجزء الأخير من الرواية
المتعلق بكتاب الصلح أخرجه أيضاً خليفة بن خياط في تاريخه.

ولكن الطبري قد أورد نفس الرواية هذه تقريباً، مع اختلاف يتعلق بأساس كتاب الصلح، الذي جعله إرسال مندوب من البصرة إلى المدينة لیسأل أهلها ويتأكد فيما إذا كان الزبير وطلحة قد بايعا علياً مكرهين، كما يؤكد، أم طائعين. وهذا نص كتاب الصلح :

بسم الله الرحمن الرحيم.

هذا ما اصطلاح عليه طلحة والزبير ومن معهما من المؤمنين والمسلمين، وعثمان بن حنيف ومن معه من المؤمنين والمسلمين:

أن عثمان يقيم حيث أدركه الصلح على ما في يده.

وان طلحة والزبير يقيمان حيث أدركهما الصلح على ما في أيديهما .

حتى يرجع أمين الفريقين ورسولهم، كعب بن سور من المدينة.

ولا يضار واحد من الفريقين الآخر في مسجد ولا سوق ولا طريق ولا فرصة . بينهم حية مفتوحة حتى يرجع كعب.

فإن رجّع بأن القوم أكرهوا طلحة والزبير فالأمر أمرهما، وإن شاء عثمان خرج حتى يلحق بطيئته وإن شاء دخل معهما.

وإن رجع بأنهما لم يكرها فالأمر أمر عثمان. فإن شاء طلحة والزبير أقاما على طاعة علي، وإن شاء أخرجا حتى يلحقا بطيئتهما.

والمؤمنون أصوان الفالح منهما⁽¹⁾

وسواء كان الصلح قد تم بين الفريقين على أساس انتظار قدوم علي، أم على أساس انتظار معرفة الحقيقة حولبيعة الزبير وطلحة⁽²⁾، فإن ذلك لا يغير من مجرى الأحداث شيئاً. فالحقيقة أن ذلك الصلح كان عبارة عن هدنة مؤقتة بين الطرفين، أملتأ ظروف الصدمة والمواجهة. لقد فشل كل من الطرفين في إقناع الآخر بتغيير موقفه وقناعاته سلمياً، وبالتالي كان لا بد من فسحة من

(1) تاريخ الطبري (ج 3 ص 484)

(2) ولبن كثير في البداية والنهاية يقول ان هذا كان اساس كتاب الصلح.

الوقت تتيح لكليهما التقاط الأنفاس وتجميع الصفوف تمهيداً للإنتقال إلى الخطوة التالية، وهي الحسم، لمصلحة أحدهما. فلم يكن ممكناً لذلك الصلح أن يدوم، أو يكون حقيقياً.

وقد أورد الطبري أن ذلك الخلاف قد انتقل بدوره إلى المدينة المنورة، التي كان عليّ قد غادرها بالفعل. فعندما سأل كعب بن سور أهلها عن كيفية بيعه طلحة والزبير، أجابه بعض الناس، أسامة بن زيد بالتحديد، أنها قد أكرها على البيعة بالفعل، مما أثار غضب غيره من الصحابة عليه، وخاصة سهل بن حنيف، فحصل احتياج، مما دفع صهيب بن سنان وأبا أيوب ومحمد بن مسلمة للتدخل وتهدة الخواطر وحماية أسامة من الأذى.

تحالف أم المؤمنين والصحابيّين يسيطر على البصرة⁽¹⁾

لم يكن بإمكان تحالف المعارضين لعليّ بن أبي طالب أن يجلسوا بهدوء وادعين في البصرة انتظاراً لقدمه من المدينة. فهم لم يدخلوا كل هذه المغامرة ويقودوا كل هذا التحرك من أجل أن ينتهي بهم المطاف إلى جدال كلاميٍّ ومحاججة، كانوا يعرفون أنهم سيخسرونها، مع عليّ. فلو كانوا يريدون «النقاش» مع عليّ بن أبي طالب من أجل «إقناعه» برأيهم لكان بإمكانهم أن يفعلوا ذلك في المدينة، دون الحاجة إلى إعلان الانشقاق وحشد القوات.

فقرروا أن يسيروا إلى آخر الشوط، وأن يأخذوا المبادرة بأنفسهم لكسر الجمود القائم:

«فمكث عثمان بن حنيف في دار الإمارة أياماً.

ثم إن طلحة والزبير ومروان بن الحكم أتوه نصف الليل في جماعة معهم، في ليلة مظلمة سوداء مطيرة، وعثمان نائم. فقتلوا أربعين رجلاً من الحرس.

(1) مصادر هذا البحث: الإمامة والسياسة لابن قتيبة (ج 1 ص 89). البداية والنهاية لابن كثير (ج 2 ص 260)، تاريخ الطبري (ج 3 ص 487-488 + 491)، انساب الاشراف للبلاذري (ج 3 ص 26-29)، الكامل لابن الاثير (ص 409).

فخرج عثمان بن حنيف فشدّ عليه مروان فأسره وقتل أصحابه . فأخله مروان فتصّف ليحيته ورأسه وحاجبيه^(١)

وقال البلاذري في انساب الاشراف «وتناظر طلحة والزبير فقال طلحة: والله لئن قدم علي البصرة ليأخذن بأعتاقنا / فعزما على تبيت ابن حنيف وهو لا يشعر وواطأ أصحابهما على ذلك . حتى اذا كانت ليلة ربيع وظلمة جاؤوا الى ابن حنيف وهو يصلي بالناس العشاء الآخرة فأخلوه وامروا به فوطئ وطأاً شديداً، ونضوا لحيته وشاربيه .»

وأثار الغدر بعثمان بن حنيف استياء الكثيرين من أهل البصرة الذين طالبوا بإطلاقه وإرجاعه إلى دار الإمارة . ولكن التحالف المعارض لعلي قال لهؤلاء، على لسان عبد الله بن الزبير «لا نرزقكم من هذا الطعام ولا نخلي سبيل عثمان بن حنيف حتى يخلع علينا»^(٢)

ولكن في النهاية قام طلحة والزبير بالافراج عن ابن حنيف . تتابع رواية البلاذري:

«فقال لهما: ان سهلاً حيّ بالمدينة، والله لئن شاكنتي شوكه ليضعنّ السيف في بني ابيكما، يخاطب بذلك طلحة والزبير، فكفّا عنه وحسباه»

اذن فالسبب الذي جعل المهاجمين يوفرون دم عثمان بن حنيف هو أنهم خافوا أن يقوم أخوه، سهل بن حنيف، وهو والي عليّ في المدينة، بالانتقام من أقربائهم هناك إن هم قتلوه، فاكثفوا بتعذيبه وإهانته.

وبالفعل فإن رواية صالح بن كيسان لدى البلاذري (انساب الاشراف) تشير الى ان تهديد أخيه في المدينة كان السبب الذي أدى الى اطلاق سراح عثمان بن حنيف :

(١) الإمامة والسياسة لابن كثير. واما ابن كثير في البداية والنهاية فقد حرص على تبرئة طلحة والزبير من مسؤولية قتل الـ 40 رجلاً والأسامة الى ابن حنيف. فقد وجه التهمة الى (الراح) و(الناس) وقال هو وقع من راح الناس من أهل البصرة كلاماً وضرب، فقتل منهم نحو أربعين رجلاً. ودخل الناس على عثمان بن حنيف قصره فأخرجوه الى طلحة والزبير ولم يبق في وجهه شعرة إلا نضروها . فاستعظما ذلك ويثا الى عائشة فأعلمهاها الخبر فأمرت أن تخلي سبيله»

(٢) تاريخ الطبري

«بلغ سهل بن حنيف- وهو والي على المدينة من قبل علي- ما كان من طلحة والزبير الى أخيه عثمان وحسبهما اياه فكتب اليهما (أعطي الله عهداً لئن ضررتموه بشيء ولم تخلوا سبيله لأبلغن من أقرب الناس منكما مثل الذي صنعتن وتصنعن به).

فخلوا سبيله حتى أتى علياً»

وسواء قام طلحة والزبير بالايقاع بوالي علي وهو نائم، أو وهو يصلي، وسواء أطلقوا سراجه بفعل تهديد أخيه أم لسبب آخر، وسواء تنفوا شعر لحيته وحاجبيه أم اكتفوا بضره، فذلك لا يغير من حقيقة انهما أوقعا به، وباشرا على الغور في تمكين سيطرتهم على البصرة :

«فأصبَحَ طلحة والزبير وبيت المال والحرس في أيديهما»

تقول رواية ابي مخنف (انساب الاشراف):

«وبعثنا عبد الله بن الزبير في جماعة الى بيت المال وعليه قوم من السابجة⁽¹⁾ يكونون اربعين، ويقال اربعمائة، فامتنعوا من تسليمه دون قدوم علي، فقتلوهم ورئيسهم ابا سلمة الزطلي، وكان عبدا صالحا»

وقال ابن كثير في البداية والنهاية انهم عينوا عبد الرحمن بن ابي بكر -شقيق عائشة- مسؤولاً عن بيت المال فوَقَّعَ طلحة والزبير اموال بيت المال في الناس وفضلوا اهل الطاعة، وأَكَبَ عليهم الناس يأخذون ارزاقهم، وأدخلوا الحرس، واستبدوا في الامر في البصرة»

وأثارت هذه التطورات غضب الكثيرين، ومخاوف آخرين في البصرة. وهذا الكلام الذي قاله رجلٌ من قبيلة عبد القيس لطلحة والزبير يظهر رد فعل قطاع مهم من أهل البصرة:

«يا معشر المهاجرين: أنتم أول من أجاب رسول الله (ص)، فكان لكم بذلك فضل.

(1) قوم اصلهم من السند عملوا بالبصرة كمرتزة.

ثم دخل الناس في الإسلام كما دخلتم.

فلما توفي رسول الله (ص) بايعتم رجلاً منكم. والله ما استأمرتمونا في شيء من ذلك، فرضينا واتبعناكم. فجعل الله عز وجل للمسلمين في إمارته بركة. ثم مات رضي الله عنه.

واستخلف عليكم رجلاً منكم. فلم تشاورونا في ذلك. فرضينا وسلمنا.

فلما توفي الأمير جعل الأمر إلى ستة نفر. فاخترتم عثمان وبايعتموه عن غير مشورة منا.

ثم أنكروا من ذلك الرجل شيئاً، فقتلتموه، عن غير مشورة منا.

ثم بايعتم علياً عن غير مشورة منا.

فما الذي نعتهم عليه فتقائله؟ هل استأثر بغيري؟ أو عميل بغير الحق؟ أو عمل شيئاً تنكرونه فتكون معكم عليه؟ وإلا فما هذا؟⁽¹⁾

ومن اللافت للنظر، تكرار الرجل عبارات «عن غير مشورة منا» وما استأمرتمونا في شيء التي تشير بكل وضوح إلى شعور قطاع مهم من القبائل العربية أنهم بدأوا يستخدمون وقوداً لصراعات داخل أجنحة قبيلة قريش، لا ناقة لهم فيها ولا جمل.

وطبعاً لم يرق كلام الرجل، وخاصة الجزء الأخير الذي أشار فيه إلى عدم وجود أي سبب مقنع لدى تحالف أم المؤمنين والصحابيين للخروج على الخليفة الشرعي، للزير وطلحة، الذين لم يريدوا لهكذا تساؤلات أن تتشرب بين الناس، فكان لا بد من الحسم تجاه تلك المبادرات:

«فلما كان الغد، وثبوا عليه وعلى من كان معه، فقتلوا سبعين رجلاً»⁽²⁾

وكان مؤكداً أن تتجه أنظار تحالف معارضي عليّ في البصرة إلى حكيم بن جبلة. فهو من المتهمين الرئيسيين بالمشاركة في قتل عثمان وهو كان من

(1) تاريخ الطبري. وطبعاً الضمير الموجود في «وثبوا» لا يعود بالضرورة على طلحة والزير شخصياً، بل الأرجح أن تكون الجموع المحيطة بهما هي التي تبادر إلى البطش دون صدور أوامر مباشرة منهما بالضرورة.

أبرز محركي الثورة ضده. وقد كان يُحَرِّض الناسَ ضدهم في البصرة إلى درجة توجيه الشتائم المباشرة لعائشة.

والواقع ان حكيم بن جبلة لم ينتظر أن يأتوا اليه، بل كانت المبادرة منه هو بعدما علم بما جرى لابن حنيف. تقول رواية أبي مخنف لدى البلاذري (إنساب الأشراف):

«وركب حكيم بن جبلة حتى انتهى إلى الزابوقة وهو في ثلاثمائة، منهم من قومه سبعون، وتآلف إخوة له وهم: الأشراف والحكيم والزهل. فسار إليهم طلحة والزبير فقالا: يا حكيم ماذا تريد؟

قال: أريد أن تخلوا عثمان بن حنيف وتقرؤه في دار الأمانة وتسلموا إليه بيت المال، وأن ترجعوا إلى قديم علي⁽¹⁾.

فأبوا ذلك واقتتلوا»

وكان طلحة قد خاطب أهل البصرة في الزابوقة وأكد مرة أخرى على صحة وشرعية موقفهم، فقال (إنساب الأشراف - رواية أبي مخنف):

«يا أهل البصرة: توبة بحوية ! إنما أردنا أن نستعيب عثمان ولم نرد قتلته، فغلب السفهاء الحكماء حتى قتلوه.

فقال ناس لطلحة: قد كانت كتبك تأتينا بغير هذا، من ذمِّهِ والتحريض على قتله⁽²⁾»

(1) وفي رواية الكامل لابن الأثير ان حكيم خاطب ابن الزبير بقوله «أما تخافون الله ؟ بم تستحلون الدم الحرام؟ قال: بدم عثمان . قال: فالذي قتلتم هم قتلوا عثمان؟ أما تخافون من الله»

(2) وفي رواية أخرى للزهري عند البلاذري لما قدم طلحة والزبير البصرة أتاهما عبد الله بن حكيم التميمي يكتب كتبها طلحة إليهم يلقيهم فيها على عثمان، فقال له حكيم: اتعرف هذه الكتب ؟ قال: نعم. قال: فما حملك على التآليب عليه اسم والطلب بدمه اليوم ؟ فقال: لم أجدني أمر عثمان شيئاً إلا التوبة والطلب بدمه» ولا يمكن تصديق مثل هذه الروايات التي تتحدث عن كتب أرسلها طلحة إلى الأمصار يدعو فيها لقتل عثمان. فهذا غير صحيح. وهو يدخل في باب تلطيط سمعة طلحة وإظهاره كسؤول عن مقتل عثمان.

ورواية أبي مخنف لدى البلاذري نورد وصفاً لاستبسال حكيم بن جبلة
في القتال الى أن قتل، وفيها تفاصيل ملحمية :

«جعل حكيم يقول:

أضربهم باليابس *** ضرب غلام عابس *** من الحياة آيس
فصرت رجله تقطعت فحبا وأخلها ورمى بها ضاربه فصرعه وجعل
يقول:

يا نفس لا تراعي *** إن قطعوا كراعي *** إن معي ذراعي
وجعل يقول ايضا:

ليس عليّ في الممات عاثر *** والعاثر في الحرب هو الفرار ***
والمجد أن لا يُفصح الذمار

فقتل حكيم في سبعين من قومه وقتل اخوته الثلاثة⁽¹⁾

وبعد الانتهاء من حكيم بن جبلة ومجموعته واصل تحالف ام المؤمنين
والصحابين عملهم في البصرة، فاتجهوا الى تصفية الجهات التي لا زالت
ملتزمة بمعهدا لعلي بن أبي طالب.

وعلى الرغم من معرفتهم بأن قتلة عثمان الحقيقيين كانوا في أغليتهم
من الثوار الذين قديموا من مصر، وبدرجة أقل الكوفة، إلا أنهم شنوا حملة
عسكرية قاسية في البصرة، بحجة القضاء على «قتلة عثمان». ورغم أنه لا شك
أنه كان بينهم بعض من شاركوا في التمرد على عثمان، إلا أن الغالبية العظمى
من الذين استهدفهم حملة تحالف ام المؤمنين والصحابين كانوا من أنصار
علي بن أبي طالب، ومن الرافضين لسلطتهم.

فتعرض المعادون لتحالف ام المؤمنين والصحابين لما يشبه المجزرة
في البصرة . ولنلاحظ الوصف القاسي (كما بجاء بالكلاب) الذي ورد في
رواية تاريخ الطبري:

(1) وهذا الشعر الملحمي اورده ايضا ابن كثير (البداية والنهاية) في روايته على لسان
حكيم.

فونادى منادى الزبير وطلحة بالبصرة: ألا من كان فيهم من قبائلكم أحد ممن هزا المدينة فليأتنا بهم. فجهى بهم كما يجاء بالكلاب. فقتلوا. فما أنلت منهم من أهل البصرة جميعاً إلا حرقوا بن زهير، فإن بني سعد منعوه⁽¹⁾

وإن نجا حرقوا بن زهير من تلك المذبحة يدل على قوة العامل القبلي في تلك المرحلة. فهو نجا فقط لأن قبيلته القوية قررت أن تحميه وتدافع عنه، رغم أنه كان من أشد أعداء الخليفة عثمان والموليين عليه.

وأسفرت تلك المقتلة عن مصرع المئات (600 شخص حسب الطبري) من أهل البصرة، من قبائل شتى. ولكن وقمها على قبيلتي عبد القيس، وبدرجة أقل بكر بن وائل، كان كبيراً. وأدى ذلك إلى خروج معظم القبيلتين من البصرة، إنتظاراً لوصول علي بن أبي طالب للانضمام إليه. وكان ذلك في أواخر ربيع الآخر من سنة 36 للهجرة.

ولما استتب لهم السيطرة بدأ التحالف بترسيخ سلطانه في البصرة، فنجحوا في استقطاب جزء مهم من القبائل العربية في البصرة. وكان عدم وجود قطب منافس لهم على الساحة البصرية، مما يسهل مهمتهم، خاصة مع وجود «حرم» رسول الله معهم.

تحالف أم المؤمنين والصحابيين يوسع نطاق تحرّكه⁽²⁾

ولما شعرت عائشة والزبير وطلحة أنهم نجحوا في هدفهم المرحلي، السيطرة على البصرة، بدأوا في تحركات كشفت حقيقة مراميهم التي تتجاوز كثيراً ما كانوا يعلنونه من الطلب بدم عثمان.

فهم كتبوا رسالة إلى معاوية بالشام يخبرونه فيها بنجاحاتهم،

وأرسلوا أيضاً إلى الكوفة،

وإلى اليمامة،

(1) تاريخ الطبري .

(2) مصادر هذا البحث: تاريخ الطبري (ج 3 ص 488-489)، البداية والنهاية لابن كثير (ج 7 ص 261)، الكامل لابن الأثير (ص 409).

والى المدينة المنورة .

وهذا النص:

«كتبوا الى اهل الشام بما صنعوا وصاروا اليه :

انا خرجنا لوضع الحرب وإقامة كتاب الله عز وجل بإقامة حدوده في الشريف والوضيع والكثير والقليل حتى يكون الله عز وجل هو الذي يردنا من ذلك».

فبايعنا خيار أهل البصرة ونجباؤهم وخالفنا شرارهم ونزاعهم. فردونا بالسلام وقالوا فيما قالوا: نأخذ أم المؤمنين رهينة إن أمرتهم بالحق وحشهم عليه، فأعطاهم الله عز وجل ستة المسلمين مرة بعد مرة حتى إذا لم يبق حجة ولا عذر استبسل قتلة امير المؤمنين فخرجوا الى مضاجعهم فلم يغت منهم مخبر الا حرقوص بن زهير والله سبحانه مقيله ان شاء الله وكانوا كما وصف الله عز وجل. «وانا ننشدكم الله في انفسكم إلا نهضتم بمثل ما نهضنا به، فنلقى الله عز وجل وتلقونه وقد أهدرنا وقضينا الذي علينا»⁽¹⁾.

وهنا يظهر أن العمل الفعّال قد بدأ لتقويض خلافة عليّ بن أبي طالب في كل مكان. فالدعوة صريحة لبقية الامصار لكي تحلوا حدودهم، فتخلع عليّ بن أبي طالب. وقد استفلوا انتصارهم المرحلي في البصرة لتشجيع المترددين على التحرك ضد عليّ.

وكان هناك تركيز على الكوفة من قبل عائشة . وقد اورد الطبري في تاريخه نص رسالة طويلة كتبها عائشة الى أهل الكوفة تشرح فيها ما جرى بالبصرة من أحداث وكيف انها تعرضت للبغي والعدوان من قبل عثمان بن حنيف ومن معه الذين ارادوا قتلها وشهدوا علينا بالكفر وقالوا لنا المنكر» مما اضطرها في النهاية الى القتال «فجمع الله عز وجل لعثمان رضي الله عنه ثارهم فأقامهم فلم يغت منهم الا رجل» وتدعوهم في النهاية الى التخلي عن الثائرين على عثمان ونبلهم وعدم مناصرتهم.

(1) تاريخ الطبري

ولم تكن عائشة بتلك الرسالة العامة بل أيضاً «كتبت إلى رجالٍ بأسمائهم». ومن هؤلاء زيد بن صوحان (وهو من نشطاء قبيلة عبد القيس الكبيرة):

«كتبت عائشة إلى زيد بن صوحان تدعوه إلى نصرتها والقيام معها، فإن لم يجر فليكنّ يده ويلزم منزله، أي لا يكون عليها ولا لها.

فقال: أنا في نصرتك ما دعيت في منزلك. وأبى أن يطيعها في ذلك.

وقال: رحم الله أم المؤمنين! أمرها الله أن تلزم بيتها وأمرنا أن نقاتل، فخرجت من منزلها وأمرتنا بلزوم بيوتنا التي كانت هي أحق بذلك منا»⁽¹⁾

ويمكن النظر إلى رسالة عائشة إلى زيد بن صوحان على أنها تحذير وتهديد لا دعوة وترغيب، ذلك أن زيدا، وأخاه صعصعة، كانا مشهورين بنشاطهما في صفوف الثائرين على عثمان بن عفان إلى حد أنهما تعرضا للعقوبة وللنفي قبل فترة ليست بعيدة. فكان عائشة أرادت أن تقول له، ولكل انتصار علي بن أبي طالب: نحن قادمون عليكم التسليم لنا بالحسن، وإلا

““

ولذلك كان جواب زيد متوقفاً تماماً.

وهكذا بدأ الصراع على الكوفة.

(1) البداية والنهاية لابن كثير. وهذا النص الذي أورده ابن كثير مخفف وملطف بالقياس إلى غيره من المصادر. فمثلاً نجد في نص الكامل لابن الأثير أن عائشة طلبت منه أن يهتك الناس من علي «إن لم ينضم لها، وفيه أيضاً أن زيدا يقول في سياق جوابه عزيراً فأنا أول من نابك». وهاتان العبارةان حذفهما ابن كثير.

والى المدينة المنورة .

وهذا النص:

«وكتبوا الى اهل الشام بما صنعوا وصاروا اليه :

انا خرجنا لوضع الحرب وإقامة كتاب الله عز وجل بإقامة حدوده في الشريف والوضيع والكثير والقليل حتى يكون الله عز وجل هو الذي يردنا عن ذلك.

فبايعنا خيار أهل البصرة ونجباؤهم وخالفنا شرارهم ونزاعهم. فردونا بالسلاح وقالوا فيما قالوا: تأخذ أم المؤمنين رهينة إن أمرتهم بالحق وحشهم عليه، فأعطاهم الله عز وجل سنة المسلمين مرة بعد مرة حتى إذا لم يبق حجة ولا عذر استبسل قتلة امير المؤمنين فخرجوا الى مضاجعهم فلم يغلت منهم مخبر الا حرقوص بن زهير والله سبحانه مقيله ان شاء الله وكانوا كما وصف الله عز وجل. وانا ننشدكم الله في أنفسكم ألا نهضتم بمثل ما نهضنا به، فنلقى الله عز وجل وتلقونه وقد أعدرنا وقضينا الذي علينا»^(١).

وهنا يظهر أن العمل الفعّال قد بدأ لتقويض خلافة عليّ بن أبي طالب في كل مكان. فالدعوة صريحة لبقية الامصار لكي تحذو حذوهم، فتخلع علي بن ابي طالب. وقد استغلوا انتصارهم المرحلي في البصرة لتشجيع المترددين على التحرك ضد عليّ.

وكان هناك تركيز على الكوفة من قبل عائشة . وقد اورد الطبري في تاريخه نص رسالة طويلة كتبها عائشة الى أهل الكوفة تشرح فيها ما جرى بالبصرة من أحداث وكيف انها تعرضت للبغي والعدوان من قبل عثمان بن حنيف ومن معه الذين ارادوا قتلها وشهدوا علينا بالكفر وقالوا لنا المنكر مما اضطرها في النهاية الى القتال فجمع الله عز وجل لعثمان رضي الله عنه ثارهم فأقامهم فلم يغلت منهم الا رجل» وتدعوهم في النهاية الى التخلي عن الثائرين على عثمان وبئهم وعدم مناصرتهم.

(١) تاريخ الطبري

ولم تكن عائشة بتلك الرسالة العامة بل أيضاً «كتبت إلى رجالهم بأسمائهم». ومن هؤلاء زيد بن صوحان (وهو من نشطاء قبيلة عبد القيس الكبيرة):

«كتبت عائشة إلى زيد بن صوحان تدعوه إلى نصرتها والقيام معها، فإن لم يجر ليكيّف يده ويلزم منزله، أي لا يكون عليها ولا لها.

فقال: أنا في نصرتك ما دمت في منزلك. وأبى أن يطيعها في ذلك.

وقال: رحم الله أم المؤمنين! أمرها الله أن تلزم بيتها وأمرنا أن نقاتل، فخرجت من منزلها وأمرتنا بلزوم بيوتنا التي كانت هي أحق بذلك منا»⁽¹⁾

ويمكن النظر إلى رسالة عائشة إلى زيد بن صوحان على أنها تحذير وتهديد لا دعوة وترغيب، ذلك أن زيدا، وأخاه صعصعة، كانا مشهورين بنشاطهما في صفوف الثائرين على عثمان بن عفان إلى حد أنهما تعرضا للعقوبة وللنفي قبل فترة ليست بعيدة. فكان عائشة أرادت أن تقول له، ولكل انصار علي بن أبي طالب: نحن قادمون عليكم التسليم لنا بالحسن، وإلا

888

ولذلك كان جواب زيد متوقفاً تماماً.

وهكذا بدأ الصراع على الكوفة.

(1) البداية والنهاية لابن كثير. وهذا النص الذي أورده ابن كثير مختف ومطلف بالقياص إلى غيره من المصادر. فمثلاً نجد في نص الكامل لابن الأثير أن عائشة طلبت منه أن يهتلك الناس من علي، إن لم ينضم لها، وفيه أيضاً أن زيدا يقول في سياق جوابه هزلاً فأنا أول من نابلك. وهاتان العبارةتان حلفهما ابن كثير.

الفصل الرابع: عليّ يتحرك لمواجهة خصومه. الخلافة تغادر مدينة الرسول

عليّ يتجه إلى العراق⁽¹⁾

لما وصلت أخبار تحالف عائشة وطلحة والزبير وقرارهم نقض بيعته والتمرد عليه ويده تحركهم العملي في استنفار الناس ضده، قرر عليّ أن ذلك مما لا يمكن السكوت عنه. فعزّم عليّ أن يسير بنفسه إلى تحالف المتمردين ليواجههم بشخصه في مكة. لم تكن الأمور حتى تلك اللحظة قد اتخذت منحى حريياً بعد، وعليّ كان لا يزال يتصرف على أساس قدرته على ضبط الأمر سلباً عن طريق إقامة الحجة على خصومه. فهو قدّر أنه بوجوده بشخصه، وجهاً لوجه، أمام طلحة والزبير من شأنه أن يحبط تحركهما في مهده لأنهما، وهما صحابيّان كبيران، لن يستطيعا إنكار بيعتهما العلنية لعليّ وسوف لن يتمكنا من الاستمرار في مشروعهما الانشقاقي لأنهما سيؤثران في النهاية مصلحة أمة الإسلام ولو كان ذلك على حساب مشاعرهما الذاتية. تجهز عليّ وجمع أهله وخاصته وسار إلى مكة. وخرج معه بضغ منات من أنصاره من أهل المدينة.

وكان خروج عليّ من المدينة حدثاً تاريخياً. فهو يمثل انتقال مركز الخلافة الإسلامية منها. فلم تعد المدينة هي العاصمة ولن تعود مرة أخرى.

(1) مصادر هذا البحث: الكامل في التاريخ لابن الأثير (ص 410-411)، الأخبار الطوال للدينوري (ص 143)، تاريخ ابن خلدون (ج 2 ص 158)، البداية والنهاية لابن كثير (ج 7 ص 261)، مروج الذهب للمسعودي (ج 2 ص 280).

وقد شعر اهل المدينة بجسامة الامر الذي يحصل. ولم يكن هينا عليهم رؤية خليفة المسلمين وهو يغادرهم. وربما كان لديهم تخوف على مستقبل مدينتهم بغياب الخليفة. والمدينة المنورة لها رمزية كبيرة في الاسلام، والخلفاء الثلاثة السابقون بقوا متمسكين بها كعاصمة لهم رغم اتساع امبراطورية الاسلام في زمانهم وافتتاح بلاد أكبر وأهم من ناحية سياسية واستراتيجية. تمسك الخلفاء الثلاثة بالمدينة ولم يغادروها الا في رحلات قصيرة ومحددة.

وذلك يفسر التناقل الذي واجهه علي حين انتدب اهل المدينة للخروج معه⁽¹⁾.

وحاول بعض الانتصار أن يوازنوا بين تأييدهم لعلي وبين رغبتهم في بقاءه بينهم، فحاولوا اقناعه بجميل الكلام. قال الدينوري في الاخبار الطوال «اجتمع اشراف الانتصار فأقبلوا حتى دخلوا على علي. فتكلم عقبة بن عامر، وكان بدرياً، فقال: يا امير المؤمنين ان الذي يفوتك من الصلاة في مسجد رسول الله (ص) والسعي بين قبره ومنبره أعظم مما ترجو من العراق. فإن كنت انما تسير لحرب الشام فقد أقام عمرُ فينا وكفاه سعدُ زحف القادسية، وأبو موسى زحف الاهواز. وليس من هؤلاء رجل إلا ومثله معك. والرجال اشياء والا يائم دول.

فقال علي: ان الاموال والرجال بالعراق، ولاهل الشام وثبة أحب أن اكون قريباً منها .

ونادى في الناس بالمسير فخرج وخرج معه الناس⁽²⁾

وتذكر بعض المصادر ان الصحابي عبد الله بن سلام قد حذر علياً من الخروج من المدينة وتنبأ بما سيحدث ا قال ابن الاثير «فلقبه عبد الله بن

(1) الكامل في التاريخ لابن الاثير.

(2) الاخبار الطوال للدينوري. وسياق الرواية يتكلم عن الاستعداد للترجى الى البصرة، أي بعد أن خرج علي بالفعل من المدينة ووصل الريلة. ولكن الرواية مفيدة في توضيح موقف قسم مهم من الانتصار.

سلام فأخذ بعنانه وقال: يا أمير المؤمنين لا تخرج منها فوالله إن خرجت منها لا يعود اليها سلطان المسلمين أبداً.

فسبّوه فقال: دعوا الرجل، من أصحاب محمد(ص)⁽¹⁾

ولكن الأنصار سرعان ما تخلّوا عن هواجسهم واستجابوا لعليّ على بتأثير من بعض كبارهم. قال ابن الأثير:

«فلما رأى زياد بن حنظلة تناقل الناس انتدب إلى علي وقال له: من تناقل عنك فلنا نخفّ معك فنقاتل دونك!»

وقام رجلان صالحان من أعلام الانصار، أحدهما أبو الهيثم بن التيهان، وهو بدرّي، والثاني خزيمه بن ثابت⁽²⁾، فأجاباه إلى نصرته. بل إن بعض الانصار أظهروا مواقف حماسية في تأييدهم لعلي. يتابع ابن الأثير «وقال أبو قتادة الانصاري لعليّ: يا أمير المؤمنين إن رسول الله(ص) قلّني هذا السيف، وقد أغمدته زماناً وقد حان تجريدك على هؤلاء القوم الظالمين الذي لا يكون الأمة غشاً»

ولكن أخبار التطورات المتلاحقة بلغت علماً لما وصل إلى الربرة. فعائشة والزبير وطلحة غادروا مكة باتجاه البصرة، ومعهم كل رموز عهد عثمان من أقربائه الأمويين وولاته السابقين وزعماء بطون قريش.

تغيرت خطط عليّ عندها، فلم يتابع المسير إلى مكة، وعسكر في الربرة وأخذ يدرس الاحتمالات الممكنة. كان قرار ام المؤمنين والصحابيين بالمسير إلى العراق خطيراً جداً بنظره. فليس هناك من تفسير الآن سوى أن هؤلاء قد قرروا القطيعة النهائية مع الخليفة. وتحركهم ذاك يوضح تماماً سعيهم إلى

(1) الكامل في التاريخ لابن الأثير. وروى مثل هذه الرواية ابن خلّدون في تاريخه وابن كثير في البداية والنهاية. ويلاحظ وجود الكثير من الروايات عن عبد الله بن سلام فيها تنبؤات صحيحة جداً عن أحداث مستقبلية، حتى بشأن أحداث مقتل الخليفة عثمان. وربما يكون السبب هو الخلفية التوراتية والتلمودية الكبيرة لعبد الله بن سلام، فهو كان من أحبار اليهود قبل أن يسلم.

(2) يذكر ابن الأثير في الكامل قولين متعارضين عن خزيمه: أنه هو ذو الشهادتين، وأنه ليس ذا الشهادتين!

امتلاك قوة مادية حقيقية تمكنهم من تحدي سلطانه عملياً والخروج من دائرة الشرعية، شرعية الصحبة والسبق في الإسلام، إلى دائرة الصراع السياسي المبني على موازين القوى، قوى الجيوش والرجال والأموال.

قرر عليّ اللحاق بهم إلى البصرة. وبدأ مسيره الطويل إلى العراق.

ولكنه قبل ذلك كان لا بد له أن يوضح حقيقة نواياه لأتباعه ومؤيديه. وقد كان حريصاً جداً على إظهار رغبته في اصلاح الأمور سلباً لا حرباً وتأكيده انه لن يدخر جهداً في تجنب القتال . وهذا ظاهر في رواية الكامل لابن الاثير:

«فلما اراد المسير من الريلة الى البصرة قام اليه ابنُ لرفاعة بن رافع فقال: يا أمير المؤمنين أي شيء تريد وأين تذهب بنا؟

فقال: أما الذي تريد وننوي فلاصلاح إن قبلوا منا وأجابونا اليه.

قال: فلن لم يجيبونا اليه؟

قال: ندعهم بعلمهم ونعطهم الحق ونصبر.

قال: فلن لم يرضوا؟

قال: ندعهم ما تركونا.

قال: فلن لم يتركونا؟

قال: امتنعنا منهم.

قال: فنعم اذن

وقام الحجاج بن غزية الانصاري فقال: لأرضيتك بالفعل كما أرضيتني بالقول»

سار عليّ إلى البصرة بشكل بطيء جداً واتخذ مساراً متعرجاً. فمن الريلة إلى الثعلبية فالأساد إلى أن وصل ذي قار. ويبدو أن علياً كان يسير إلى البصرة واضعاً الكوفة نصب عينيه. كان بإمكانه أن يسير إلى البصرة بشكل أسرع ومباشر، ولكنه أثار ذلك البطء ربما من أجل التأكد من كسب الكوفة إلى جانبه. وكان طوال مسيره منخرطاً في مراسلات مكثفة مع الكوفة وأهلها. وهو

وإن كان لم يتجه إلى الكوفة مباشرة إلا أنه اقترب منها كثيراً واستقر بذي قار التي لا تبعد عنها إلا قليلاً⁽¹⁾.

وبلغت أخبار ما جرى في البصرة علياً وهو في مسيره إلى العراق. وكانت تلك الأخبار باللغة الخطورة والأهمية بالنسبة له. فسيطرة خصومه على البصرة والإطاحة بعامله عليها، تعني أنه أصبح لهؤلاء قاعدة يمكنهم الارتكاز إليها في أية مواجهة محتملة مع علي. ففي البصرة أعداد كبيرة من الرجال، وكم مهم من الأموال والمتاد.

وهكذا فإن علياً يرى أن الأمور قد خرجت عن نطاق المقارعة بالحجة والبرهان، والبيان والإقناع، واتخذت منحى تصاعدياً ينذر بشرّ مستطير. فالآن تملك عائشة والزبير وطلحة قوة مادية حقيقية تضمهم في موقع يتيح لهم تحدي سلطان عليّ بالفعل، بالقوة المادية، وليس فقط اعتماداً على ثقلهم في الموازين الشرعية والإسلامية. لا شك أن علياً كان يدرك أنه حتى لو وصل البصرة الآن، وأقام الحجة على خصومه، ووضّح موقفه من مقتل عثمان بكل جلاء، فإن ذلك لن يكون كافياً لإرغام خصومه على العودة إلى سلطانه وبيعتة. فماذا سيفعل عليّ إن أصرّ خصومه على موقفهم، ومعهم ما يكفي من القوة لتحديّه؟ وماذا سيفعل إن وضعوا شروطاً تعجيزية؟

كان لا بد لعليّ من امتلاك قوة تسانده وتقوّي موقفه تجاه خصومه. قوة كبيرة مؤثرة، يمكنه استعمالها إذا لزم الأمر.

كان الذين خرجوا مع عليّ من الحجاز يضع مشات، أغلبهم من الأنصار من أهل المدينة⁽²⁾. وهم بالتالي لا يشكلون قوة عسكرية يُعتدّ بها، ولن يكونوا أبداً ندّاً للقوات العربية المستوطنة في البصرة، الضخمة، والمتأقلمة تماماً مع أوضاع القتال والغزو من خلال تاريخها الحافل مع الفرس.

(1) ذي قار هي مدينة الناصرية الحالية في العراق. وهي تقع في منتصف المسافة تقريباً بين البصرة والكوفة: تبعد حوالي 200 كم شمال غرب البصرة وحوالي 250 كم إلى الجنوب الشرقي من الكوفة.

(2) وقد انضم إليه أثناء مسيره الطويل مشات آخرون من القبائل العربية، وخصوصاً طيء التي يقول المسعودي إن 600 من ابنائها لحقوا بركب عليّ حين كان بالريدة.

ولذلك كله كان لا بدّ لعلّي أن يكسب تأييد الكوفة. فيما أن البصرة سقطت تحت سيطرة الزبير وطلحة، وبما أن الشام تحت إمرة معاوية، وبما أن مصر واليمن بعيدان عن مسرح الأحداث، وبما أن الحجاز ليس بمقدورها أن تشكّل قوة عسكرية فاعلة، لم تبقَ غير الكوفة أمام عليّ لكي يوجّه أنظاره إليها. كان لزاماً على عليّ أن يكسب الكوفة إلى جانبه. وكانت عواقب الفشل في استمالة الكوفة وخيمة جداً على مستقبل خلافته.

والكوفة هي عاصمة العراق الحقيقية. وفيها كان التجمع العربي الضخم الذي كان صاحب الباع الأكبر في تحطيم امبراطورية فارس. وللدلالة على مدى أهمية الكوفة داخل الإطار الإسلامي آنذاك يكفي الإشارة إلى ما خاطب به عمر بن الخطاب أهل الكوفة مرة فأنتم رأس العرب وجمعيتها، وسهمي الذي أرمي به إن أتاني شيء من ههنا وههنا...»

وكان نجاح عليّ في استقطاب الكوفة أمراً منطقياً ومتوقّماً. فقد كانت الكوفة مصدر القلاقل المهمة التي هزّت حكم عثمان بن عفان، ومنبعاً لأفكار ومشاعر الرفض للهيمنة الأموية خاصة، والقرشية عامة. ولم ينجح ولاة عثمان، الوليد وسعيد، في إدارتهم لشؤون الكوفة، ولكنهم نجحوا في زرع بذور التمرد ضد الحكم الأموي، عن طريق سياسة الاستملاء القرشي، البارز والبيّن، التي طبّقت، وخاصة على يد سعيد، تجاه عموم أهل الكوفة.

وعلى هذا الأساس نظر الكثيرون إلى عليّ كنقيض لقریش وسياستها. فعلى الرغم من كون عليّ، من حيث النسب، من صميم قبيلة قریش، إلا أنّ انتماءه إلى البيت النبويّ وعلاقته القرية جداً مع النبي(ص) تجعله مؤهلاً، بشكل فريد، لكي يتال إجماعاً من عامة المسلمين، خاصة إذا ما أضيف إلى ذلك جهاده العظيم مع النبي(ص) وخصاله الشخصية وما عرف عنه من العدل والزهّد. وكان مما يجعله مرشحاً مفضلاً للكوفة هو إجماع قریش على معاداته.

وبالإضافة إلى العامل القبليّ، ونفور غالبية أهل الكوفة من قبيلة قریش ومثيلها، كان هناك العامل الديني. فقد كانت الكوفة تضم تجمعات

ذات صبغة دينية صرفة، أفرادها متدينون مخلصون متمسكون بكتاب الله وأحكام الدين، وهم الذين عرفوا بـ«القراء» نظراً إلى اشتغالهم بقراءة القرآن وتلاوته وحفظه. وهؤلاء كانوا أصلاً من تلاميذ «المعلمين» البارزين، عبد الله بن مسعود وأبي موسى الأشعري. وكان ابن مسعود بالتحديد مختصاً بالعلوم القرآنية، وكان يفتخر بمدى علمه بأسباب نزول الآيات وتأويلها، وكان له مصحفه المشهور، قبل أن يقوم عثمان بحرقه. وكان يعقد حلقات لتعليم القرآن للراغبين من أهل الكوفة، الذين كان الكثيرون منهم تواقين إلى تعلم «كلام الله» على يد صحابته من السابقين إلى الإيمان، كابن مسعود.

كانت تلك الأوساط هي التي نمت وكبرت لتصبح ذات ثقل نوعي في الكوفة. كانوا أشخاصاً متعلقين بالروح الدينية التي جاء بها النبي (ص)، وبصفاء العقيدة والضمير الإسلامي. وكان القرآن الذي بين أيديهم هو بنظرهم المقدس والإلهي، والطريق إلى الله.

وبنظر هؤلاء، كان السلوك غير الأخلاقي، أو بعبارة أخرى غير الملتزم بتعاليم الدين، الذي أظهره ولاة عثمان، وخاصة الوليد بن عقبة، كمثّل شرب الخمر والمخلاعة، أو الاستهتار بشأن الصلاة، يُعتبر من الجرائم التي لا تغتفر. وهذا النوع من السلوك الشائن أثار لدى أوساط القراء تساؤلات جدية حول مدى شرعية عثمان نفسه. ولم يكن سلوك عثمان يساعد هؤلاء القراء في إقناع أنفسهم أن هناك فارقاً بين الخليفة وبين ولاة الفاسقين. فعثمان يدهم ولاة بقوة، ولا يلجأ لمحاسبتهم إلاً مضطراً، وبعد شكاوى عديدة، ومماثلة.

كان شخص علي بن أبي طالب يناسب أوساط القراء تماماً، خاصة مع ما عُرف عنه من زهد حقيقي وورع وتقوى. فهو بنظرهم نقيض عثمان وولاته وعشيرته.

فالكوفة، باختصار، كانت تنوق إلى التغيير وتسعى إليه. وكانت الأرضية في الكوفة مهيأة لتقبل عليّ واحتضانه.

ويبدأ علي، وهو في طريقه من الحجاز إلى العراق، بإرسال مندوبيه إلى الكوفة، لكي يدرسوا أوضاعها، ولتحت أهلها على نصرة الخليفة في مواجهته لخصومه الذين تمردوا عليه.

مشكلة غير متوقعة لعلّي: أبو موسى الأشعري⁽¹⁾

ولكنّ علياً اصطدم، على غير توقع، بعقبة كأداء. مشكلة حقيقية، وهي موقف أبي موسى الأشعري في الكوفة. فقد كان أبو موسى هو الوالي الذي فرضت الكوفة على عثمان كبديل لسعيد بن العاص الذي خلعت.

وكان عليّ قد أقرّه على ولاية الكوفة لثما ببيع كما سبق وذكرنا. وقد برّر ذلك القرار فيما بعد بقوله:

«... والله ما كان عندي بمؤمن ولا ناصح. ولقد أردتُ عزله فأتاني الأشتر فسألني أن أقرّه، وذكر أن أهل الكوفة به راضون. فأقرّته»⁽²⁾

وكان أبو موسى يحظى باحترام واسع في أوساط الكوفيين، ويتمتع بنفوذ معنوي مهم. وبحكم كونه يمانياً، فقد كان مقرباً من القبائل اليمانية القوية والكبيرة في الكوفة، وكان يُنظر له بشكل أو بآخر على أنه يمثل مصالح الجانب القحطاني⁽³⁾ من أمة العرب. ويمكن تلخيص أسباب وضعية أبي موسى المميزة في الكوفة على النحو التالي: فهو صحابي حقيقي وله احتكاك مع النبي (ص)، وهو ليس قرشياً، وله ماضي جيد في حركة الفتوحات أثناء ولايته على البصرة أيام عمر، وأخير أخصاله الشخصية والعلم الذي كان ينشره بين الناس.

(1) مصادر هذا البحث: الأخبار الطوال للدينوري (ص 145)، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد (ج 14 ص 10)، تاريخ الطبري (ج 3 ص 500)، المستدرک علی الصّحیحین للحاکم (ج 3 ص 117)، تاریخ ابن خلّکان (ج 2 ص 159)، انساب الاشراف للبلاذري (ج 3 ص 29-31)، نهج البلاغة بشرح محمد عبده (ج 3 ص 389).

(2) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد

(3) وهناك رواية تقول أن علياً، في أعقاب صفين، حين سبى عبد الله بن عباس كممثل عنه في مؤتمر التحكيم في مواجهة عمرو بن العاص، احتجّ عليه البعض وأصرّوا على اختيار أبي موسى لأنه «لا يحكم علينا نقسراً».

وفي مواجهة دعوات عليّ لأهل الكوفة بالنصرة والتأييد، كان أبو موسى يقول للناس⁽¹⁾:

«يا أهل الكوفة: أطيعوني تكونوا جرنومة من جرائيم العرب، ياوي إليكم المظلوم ويأمن فيكم الخائف».

أيها الناس: إن الفتنة إذا أقبلت شبيهة وإذا أدبرت تبيئت، وإن هذه الفتنة الباقرة لا يدري من أين تأتي ولا من أين تؤول.

شيموا سيوفكم وانزعوا أسنة رماحكم، واقطعوا أوتار قبيحكم. والزموا قعور البيوت.

أيها الناس: إن النائم في الفتنة خير من القائم. والقائم خير من السامي»

لم يكن هناك شيء أسوأ يمكن أن يحدث في الكوفة، بالنسبة لعليّ، من شيوخ هكذا أفكار بين أهلها. فما طرّحه أبو موسى كان ببساطة دعوة للكوفة وأهلها باتخاذ موقف السلبية التامة تجاه ما يجري من أحداث متسارعة في العالم العربي - الإسلامي. كان طرح أبي موسى، لو قدر له أن يتقدّم، نداء إلى الكوفة بأن تتأى بنفسها وتت عزل عن جسد الأمة. كان طرحه غير واقعي ولا سياسي على الإطلاق. فمن الناحية الموضوعية البحتة، لم يكن ممكناً لمُضَرّ مركزيّ في عالم العرب، بحجم وأهمية الكوفة، أن يبقى خارج سياق الأحداث. فما كان يتلوّز له تأثير مباشر على «امبراطورية» العرب كلها، بشتّى أقطارها. وليست الكوفة بلدة صغيرة في ناحية نائية في العراق حتى يمكن أن يتجاهلها عليّ، أو غير عليّ ممن انخرط في الصراع على الحكم والخلافة، ولم تكن الكوفة نفسها لتسمح بأن يتم تجاهلها. فما كان ينادي به أبو موسى -اللاموقف- كان هو المستحيل بعينه.

وقد عبّر رجلٌ من أهل الكوفة، اسمه عبد خير الخيراني، عن ذلك غير تعبير في معرض جدالٍ له مع أبي موسى: «يا أبا موسى: هل كان هملان الرجلان، يعني طلحة والزبير، ممن بايع عليّاً؟»

(1) النص من الأخبار الطوال للدينوري

قال: نعم.

قال: هل أحدث حدثاً يحل به نقض بيعته؟

قال: لا أدري!

قال: لا أدري! فلما تاركوك حتى تلدي. يا أبا موسى: هل تعلم أحداً خارجاً من هذه الفتنة التي تزعم إنما هي فتنة؟ إنما بقي أربع قرون: علي يظهر الكوفة، وطلحة والزبير بالبصرة، ومعاوية بالشام، وفرقة أخرى بالحجاز لا يجيى بها فيم ولا يقاتل بها عدو⁽¹⁾

واللائت للنظر حقاً، هو الشراصة التي دافع بها أبو موسى عن أفكاره ودعوته. كان أبو موسى يقاتل بالفعل في سبيل ثني الكوفيين عن التجاوب مع طلب النصرة من عليّ. وإذا كان من المفهوم وجود تيار «اعتزال الفتنة» بين قطاعات من الصحابة والمتدينين، فإن أبا موسى كان مختلفاً عن غيره من «المعتزلين». فهؤلاء كانوا سلبين في كل شيء. لم يشاركوا في الصراع ولم يتدخلوا في مجريات الأحداث، واكتفوا بالجلوس في بيوتهم (سعد بن أبي وقاص، مثلاً)، على الحياد. ولكن أبا موسى لم يرغب في الجلوس بيته، بل أظهر إصراراً غريباً على تحدّي طلب الخليفة، وقام بمجهود هائل في أوساط الكوفيين لإقناعهم برفض دعوة عليّ. كان أبو موسى يناظر ويجادل ويتصرف كمن يؤدي مهمة مقدسة. ومهمته هي منع الناس من الانجرار وراء دعوات «الفتنة».

ويذكر المؤرخون أن علياً اضطر إلى إرسال عدة بعثات إلى الكوفة من أجل الحصول على تأييدها وأن مبعوثي علي توجّب عليهم خوض صراع حقيقي مع أبي موسى الذي كان مصراً على إفشالهم. وتختلف الروايات في ذكر أسماء الذين أرسلهم علي وتفصيل مواجهاتهم مع أبي موسى.

وقد ذكر العلامة ابن خلدون في تاريخه خلاصة الروايات اعتماداً على كتاب ابن جرير الطبري الذي يتق بمصاديقته «سلامته من الاهواء الموجودة

(1) تاريخ الطبري

في كتب ابن تقيّة وغيره من المؤرخين»، فقال أن علياً أرسل ثلاثة وفود إلى
أبي موسى في الكوفة:

أولها يتكون من محمد بن أبي بكر ومحمد بن جعفر⁽¹⁾ فبلغا إلى الكوفة
ودفعا إلى أبي موسى كتاب علي، وقاما في الناس بأمره، فلم يجبهما أحد.
وشاورا أبا موسى في الخروج إلى علي فقال: الخروج سبيل الدنيا والقيود
سبيل الآخرة! ففعلوا كلهم.

فغضب محمد ومحمد وأغلظا لأبي موسى.

فقال لهما: والله إن بيعة عثمان لفي عنتي وعنت علي وإن كان لا بد من
القتال فحسني نفرغ من قتل عثمان⁽²⁾

إذن وصلت الأمور بين أبي موسى وأول وفد أرسله عليّ إلى حد تبادل
السياب⁽³⁾ (أغلظا لأبي موسى).

فقرر علي أن يحاول مرة أخرى مع أبي موسى. يتابع ابن خلّون:

«فرجعا إلى عليّ بالخبر وهو يذّي قار، فرجع باللائمة على الأشتر وقال:
أنت صاحبنا في أبي موسى. فاذهب أنت وابن عباس وأصلح ما أفسدت.

فقدما على أبي موسى وكلما استمانا عليه بالناس لم يجب إلى شيء ولم
يّر إلا القعود حتى تنجلي الفتنة ويلتئم الناس.

فرجع ابن عباس والأشتر⁽⁴⁾ إلى عليّ»

(1) الحاكم النيسابوري في المستدرک على الصحيحين يقول إن المحدثين كانوا: محمد بن
الحنفية (ابنه) ومحمد بن أبي بكر.

(2) وأنا استبعد أن يكون أبو موسى قد قال حتى نفرغ من قتل عثمان وأظنها مزيدة على
لسانه.

(3) يقول البلاذري في انساب الاشراف عن طريق أبي مخنف أن أول من بعثه عليّ لأبي
موسى كان هاشم بن عتبة بن أبي وقاص وأن الأشعري تروعه بالحبس.

(4) الحاكم النيسابوري في المستدرک على الصحيحين يقول انهما كانا: الحسن بن
علي (ابنه) والأشتر. وأما البلاذري في انساب الاشراف فيقول انهما كانا ابن عباس
وعمار بن ياسر. وفي رواية أخرى للبلاذري عن أبي مخنف انهما كانا ابن عباس
ومحمد بن أبي بكر.

اذن فشل الوفد الثاني المكوّن من مالك الاشر وعبد الله ابن عباس في مهمته. وهذا يدل فعلاً على شراسة ابي موسى لأن الاشر كان صاحب نفوذ كبير في الكوفة.

وأثار ذلك كله غضب عليّ الشديّد، مما دفعه إلى إرسال كتاب قاسي شديد اللهجة إلى أبي موسى، هذّده فيه، وغيره بين العزل أو التعاون:

أما بعد: فقد بلغني عنك قولٌ هو لك وعليك.

فلماذا قديم رسولي عليك فارفع ذيلك، واشتدّ مژررك، واخرج من حجرك، وانتدّب من معك.

فلئن حققت فأنفذ، وإن تفشلت فابعد.

وأيم الله لتؤتين حيث أنت، ولا تترك حتى يخاطب زيدك بخاترك، وذابك بهجامدك، وحتى تعجل عن قعدتك، وتحذر من أمامك كحذرِكَ من خلفك.....

فاعجل عقلك، وأملك أمرك وخذ نصيكت وحظك .

فلئن كرهت فتنتح إلى غير رحب، ولا في نجاقر.

فبالحرّي لتكفين وأنت نائم حتى لا يقال أين فلان.

والله إنه لحق مع مُحِقّ، وما نبالي ما صنع الملحئون. والسلام⁽¹⁾

رواية ملطفة من صحيح البخاري:

روى البخاري في صحيحه⁽²⁾ عن عبد الله بن زياد الاسدي:

(1) نهج البلاغة، بشرح محمد عبده. وهناك مصادر أخرى تذكر نصاً فيها كلمات جارية استخدمها الامام علي في مخاطبة ابي موسى، ومنها انساب الاشراف للبلاذري وفيها قوله له «يا ابن المحاك». بل ان المحمودي، وهو احد محققي كتاب انساب الاشراف، اعتبر ان «يا ابن المحاك» مخففة من طرف البلاذري الذي قصد بها مراعاة سمعة ابي موسى، ومن ثم أخرج نصاً نسب الى شرح نهج البلاغة لابن ابي الحديد وبه عبارات بالغة الفحش ولا تليق ابداً بمقام الامام علي وأبيه، من قبيل «يا حارس اهرابه...» وأنا أستبعد تماماً صدور عبارات السب هذه من الامام علي -مهما كان غضبه- واعتبرها من تقولات الرواة.

(2) كتاب الفتن (ج 9 ص 70)

لما سار طلحة والزبير وعائشة الى البصرة بعث عليّ عمار بن ياسر
وحسن بن علي، فقلعا علينا الكوفة فصعدا المنبر، فكان الحسن بن علي فوق
المنبر في أعلاه وقام عمار أسفل من الحسن. فاجتمعنا اليه فسمعتُ عماراً
يقول: ان عائشة قد سارت الى البصرة، ووالله انها لزوجة نبيكم (ص) في الدنيا
والآخرة، ولكن الله تبارك وتعالى ابتلاكُم ليعلم اياه تطيعون أم هي؟

وأنا أظن ان الرواة قد زادوا على لسان عمار كلمة «والآخرة» في ذكره
لحقيقة ان عائشة كانت زوجة النبي (ص). فهذه الزيادة تعني إقرار عمار ان
عائشة مضمونة لها الجنة، وذلك بعيد جداً بالنظر الى مواقف عمار وحماسه
في محاربة كل خصوم علي. فلو كان عمار مقرأ بالفعل أن عائشة هي زوجة
النبي (ص) في الجنة لكان من المتوقع أن يكون أصابه نوع من التشكك
والتردد في موقفه. وهذا بالقطع لم يحصل.

ويلاحظ ان البخاري -كأباه دائماً- يتجنب قدر الامكان الحديث عن
الخلافت بين الصحابة ويحاول إظهار حالة من الوثام بينهم. وهنا هو لم يتكلم
عن الصراع بين ابي موسى وندويي عليّ، ولم يذكر رسائل عليّ له. بل هو أخرج
هذه الرواية فقط لأن فيها «زوجة نبيكم في الدنيا والآخرة» على لسان عمار.

أفكار أبي موسى: خلفيات موقفه في الكوفة

من المفيد التساؤل: لماذا جاء أبو موسى بهذه الأفكار، ومن أي مصدر
نبت؟

بالنظر في تفاصيل الروايات التي أوردها ابن أبي الحديد وغيره حول
جدالات أبي موسى مع مندوبي عليّ وأهل الكوفة، يمكن الاستنتاج أن أبا
موسى كانت تحركه أربعة أفكار رئيسية :

استنكار مقتل الخليفة عثمان من حيث المبدأ، ورفض التمرد على شرعية
مؤسسة الخلافة ذاتها. قال أبو موسى لمحمد بن جعفر ومحمد بن أبي بكر:
«...والله إن بيعة عثمان لفي عنتي عليّ وعنتي وأعتاكما. ولو أردنا قتلاً
ما كنا لنبدأ بأحدٍ قبل قتلة عثمان»

استنكار مبدأ الاقتتال الداخلي بين المسلمين مهما كانت الأسباب. فهو
قال لأهل الكوفة:

«الحمد لله الذي أكرمنا بمحمد، فجمعنا بعد الفرقة، وجعلنا إخوة
متحابين بعد العداوة، وحَرَم علينا دماءنا وأموالنا.... إن علياً إنما يستنفركم
لقتال أمكم عائشة وطلحة والزبير حواري رسول الله ونحن معهم من
المسلمين»

بالإضافة إلى الأحاديث النبوية الكثيرة التي رواها بشأن تحريم الفتنة.
اعتبار الصراع المنطلع على الحكم بين عليّ من جهة والزبير وطلحة من
جهة أخرى، مشكلة داخلية قرشية، ينبغي حلها سلباً بين أطراف الصراع دون
جَرّ بقية المسلمين إلى مهاوي الردى:

«.... وخلّوا قريشاً ترتق فتقها، وترأب صدعها. فإن فعلت فلأنفسها ما
فعلت، وإن أبّت فعلى أنفسها ما تجت، سمعها في أديمها»⁽¹⁾

ضرورة حصول الخليفة الجديد على إجماع الأمة، وخصوصاً كبار
الصحابة، على طريقة عمر بن الخطاب. قال أبو موسى لأهل الكوفة:

«... (أيها الناس انكم قد سلمتم من الفتنة الى يومكم فتخلفوا عنها
وأقيموا الى ان يكون الناس جماعة فتدخلوا فيها)»⁽²⁾.

تطوّر حاسم: عليّ يكسب الكوفة⁽³⁾

وقرر عليّ أخيراً أن يرمي أبا موسى بأقوى ما عنده: حفيد رسول الله

(1) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد (ج 14 ص 15). وقريب من ذلك ورد في تاريخ ابن
خلدون (ج 2 ص 159)

(2) انساب الأشراف للبلاذري (ج 3 ص 29).

(3) مصادر هذا البحث: تاريخ ابن خلدون (ج 2 ص 159)، المستترك على الصحيحين
للحاكم النيسابوري (ج 3 ص 117)، تاريخ دمشق لابن عساكر (ج 32 ص 92)، كتاب
الفتوح لابن اعثم (ج 2 ص 460 - 461)، الأخبار الطوال للدينوري (ص 145)،
تاريخ الطبري (ج 3 ص 512 و ص 502)، انساب الاشراف للبلاذري (ج 3 ص 29 -
33)، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد (ج 14 ص 12) و (ج 2 ص 188).

(ص) وصحابي عريق من الطبقة الاولى في الاسلام، بما لهما من ثقل معنوي كبير. يقول ابن خلدون *فأرسل عليّ ابنه الحسن وعمار بن ياسر...*⁽¹⁾

وعندها أخيراً نجح في استقطاب الكوفة، بعد أن انتزع أهلها بتجاهل أبي موسى وموقفه السليبي.

ويذكر ابن خلدون أن أبا موسى عندما بدأ برواية حديثه المشهور عن النبي حول الفتنة التي يكون فيها القاعد خير من القائم والقائم خير من الماشي... الخ ثار غضب عمار بن ياسر وانفجر بوجهه فسبه.

ولكن عمار بن ياسر لم يكتفِ بسب أبي موسى بل أنه قام بالرد المُنمَّح على أساس دعوة أبي موسى وما كان يذمه بين أهل الكوفة: حديث اجتناب الفتنة.

وقد روى ابن عساكر في تاريخ دمشق كيف تصدّى عمار بن ياسر بكل همة لأبي موسى حين كان ينشر بين الناس حديثه المشهور حول الفتنة. وحسب الرواية فإن أبا موسى قد بُهت وعجز عن الرد على عمار، وهو الصحابي الأعرق والأعظم قدراً، الذي أكد أن كلام النبي (ص) بشأن الفتنة كان موجهاً إلى أبي موسى خصوصاً وإخباراً له بأن جلوسه هو في الفتنة التي قد تقع بين المسلمين خيرٌ له ولهم من نشاطه في تلك الفتنة :

فمن طريق أبي يعلي أن عماراً قال له *«يا أبا موسى أنشدك الله! ألم تسمع رسول الله (ص) يقول من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار. وأنا سائلك عن حديث فإن صدقتُ ولأُبعثُ عليك من أصحاب رسول الله (ص) من يقرركَ به. أنشدك الله! ليس إنما هناك رسول الله (ص) أنت نفسك فقال: إنها ستكون فتنة بين أمتي أنت يا أبا موسى فيها نائماً خيرٌ منك قاعداً وقاعداً خيرٌ منك قائماً وقائماً خيرٌ منك ماشياً. فخصك رسول الله (ص) ولم يحتم الناس.*

(1) وايضاً ذكر ذلك الحاكم النيسابوري في المستدرک على الصحيحين في رواية عن الشعبي.

فخرج أبو موسى ولم يرد عليه شيئاً»

وهكذا فإن عماراً قد نجح في دحر الدعاية الشيطانية المفروضة التي كان ييئها أبو موسى في غير صالح عليّ، عن طريق توضيح حقيقة ذلك الحديث النبوي أمام الناس.

وفي رواية ابن اعمش في كتاب الفتح ان عماراً قال لأبي موسى «ان عائشة أميرت بأمرٍ وأُمرنا بشيء: أميرت أن نقر في بيتها، وأُمرنا أن نقاتل حتى لا تكون فتنة، فأقرتنا هي بما أميرت وركبت ما أمرنا به»

روى الدينوري المزيد من التفاصيل عما دار بين الحسن وعمار من جهة وإبي موسى من جهة أخرى:

«فساروا حتى دخلوا الكوفة، وأبو موسى يومئذ بالكوفة، وهو جالس في المسجد، والناس محتوشوه.....»

فانتهى الحسن بن علي وعمار رضي الله عنهما إلى المسجد الأعظم وقد اجتمع عالم من الناس على أبي موسى.....

فقال له الحسن: أخرج عن مسجدنا وامضي حيث شئت!

ثم صعد الحسن المنبر، وعمار صعد معه، فاستنفر الناس.

فقام حجر بن عدي⁽¹⁾ الكندي، وكان من أفاضل أهل الكوفة، فقال: انفروا خفافاً وثقالاً رحمكم الله.

فأجاباه الناس من كل وجه: سمعاً وطاعة لأمر المؤمنين. نحن خارجون على اليسر والعسر والشدة والرخاء. فلما أصبحوا من الغد خرجوا مستعدين.

فأحصاهم الحسن فكانوا تسعة آلاف وستمائة وخمسين رجلاً. فوافوا علياً بلدي قار⁽²⁾

(1) ابن اعمش في كتاب الفتح يذكر ان الذين كان لهم دور في حث الناس على الاستجابة لدعوة علي كانا زيد بن صوحان المديني والهيثم بن ميمون العامري.

(2) الأخبار الطوال للدينوري. وذكر الطبري في تاريخه أن عدد الذين استجابوا لنداء عليّ وخرجوا إليه من الكوفة حتى وافوه بذي قار بلغ اثني عشر ألفاً مقيمين إلى

وقد أورد ابن أبي الحديد تفاصيل الخطبة المؤثرة التي ألقاها الحسن بن عليّ في جموع أهل الكوفة، والتي أسفرت أخيراً عن إقناعهم بنبذ أبي موسى والاستجابة لنداء عليّ:

«... أيها الناس: إنا جئنا ندعوكم إلى الله وإلى كتابه وسنة رسوله، وإلى أفقه من تفقه من المسلمين، وأعدل من تعدلون، وأفضل من تفضلون، وأوفى من تبايعون. من لم يعبه القرآن ولم تجهله السنة ولم تقعد به السابقة. إلى من قرّبه الله تعالى إلى رسوله قرابتين: قرابة الدين وقرابة الرحم. إلى من سبق الناس إلى كل مائة. إلى من كفى الله به رسوله والناس متخاذلون. ففرب منه وهم متباعدون. وصلى معه وهم مشركون. وقاتل معه وهم منهزمون. وبارز معه وهم مُحجمون. وصدقه وهم يكلّون. إلى من لم ترد له رواية ولا تكفأ له سابقة. وهو يسلّكم النصر ويدعوكم إلى الحق ويأمركم بالمسير إليه، لتوازيروه وتنصروه على قوم نكثوا بيعته، وقتلوا أهل الصلاح من أصحابه، ومثلوا بعماله وانتهروا بيت ماله.

فاشخصوا إليه رحمكم الله»⁽¹⁾

وفي رواية أخرى أن الحسن قال عن طلحة والزبير ومن معهم «ثم نكث منهم ناكثون بلا حدّ، أحدثوا ولا خلاص أمان، حسف له وينياً عليه»

وفي رواية ابن أحم في كتاب الفتوح أن الحسن قال «أجيبوا دعوتنا وأعينونا على ما قد بلينا به. فوالله أنني لأعلم أن من سمع بهذا الأمر ولم يكن إلّا مع الحق أنه لسعيد»

وتتفق جميع المصادر أن الذي عينه عليّ والياً على الكوفة بديلاً لأبي موسى كان قرظة بن كعب الأنصاري⁽²⁾.

أسباع. وروى البلاذري في أنساب الأشراف من طريق صالح بن كيسان أن عندهم كان «عشرة آلاف أو نحوهم». والبلاذري في رواية أبي مخنف يورد تفاصيل «الأسباع» أي التضييمات العسكرية للقوات والمبينة على أساس القبائل ويذكر أسماء القيادات. ويقول ابن أحم في كتاب الفتوح أن عندهم كان 9200 رجلاً.

(1) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد.

(2) منها مثلاً: الحاكم النيسابوري في المستدرک على الصحيحين وأنساب الأشراف للبلاذري وتاريخ الطبري. وقال الطبري أن علياً أرسل كتاباً إلى أبي موسى يهدده فيه بالعواقب الوخيمة إن هو تحدّى أمر العزل واستمرّ في تضييق الناس عن الإمام

واستقبل عليّ وهو بذى قار القوات القادمة من الكوفة بسرور بالغ. وألقى فيهم خطبة امتدحهم فيها لتاريخهم الجهادي المشرف، ثم حرص على توضيح هدفه وأسباب تحركه لهم، وأكد أن الحرب ضد إخوانهم البصريين ليست هدفه، وأنه سيحرص على دخول المتمردين في طاعته سلباً:

«يا أهل الكوفة! أنتم وليتم شوكة العجم وملوكهم، وقصصتم جموعهم حتى صارت إليكم موارثهم، فأغنيتم حوزتكم، وأهتتم الناس على عدوهم. وقد دعوكم لتشهدوا معنا إخواننا من أهل البصرة. فلأن يرجعوا فلك ما نريد. وإن يلجؤوا فلويناهم بالرقيق ويأبناهم حتى يبدؤنا بظلم. ولن ندع أمراً فيه صلاح إلا أكثرناه على ما فيه الفساد»⁽¹⁾

وحسب رواية ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة نقلاً عن أبي مخنف أن علياً قال «مرحباً بأهل الكوفة، بيوتات العرب ووجوهها، وأهل الفضل وفرسانها، وأشد العرب مودة لرسول الله صلى الله عليه ولأهل بيته، ولذلك بعثت إليكم واستصرختكم عند نقض طلحة والزبير بيعتي عن غير جور مني ولا حدث...»

ويقول ابن هشام في كتاب الفتوح أن عدد القوات التي اجتمعت بأمره عليّ في ذي قار وسارت باتجاه البصرة وصل إلى تسعة عشر ألفاً، بمن فيهم الذين جاؤوا من الكوفة بالإضافة إلى من كان مع علي من أهل الحجاز ومصر «ثم صار الناس يتلاحقون به من كل أوب».

(1) تاريخ الطبري . وروى ابن هشام في كتاب الفتوح هذه الخطبة بنفس هذه الكلمات تقريباً.

الفصل الخامس: معركة الجمل في البصرة

قبل القتال: حيرة البصرة المأساوية⁽¹⁾

وصل علي بقواته إلى طرف البصرة في منطقة الزاوية، وكان أعداؤه قد تمركزوا في منطقة الغرصة.

وقد وجد عليّ لدى وصوله قبيلتين كبيرتين من أهل البصرة في انتظاره بلهفة وشوق: عبد القيس وبكر بن وائل، وهما اللتان كانتا قد عارضتا سيطرة خصومه على البصرة وغسرتا جزءاً من أبنائهما في المقتلة التي نفذها أعداء عليّ ضد «قتلة عثمان».

وأحدث وصول الخليفة بقواته اضطراباً إضافياً لأهل البصرة، المضطربين أصلاً من جراء كل هؤلاء القادمين الجُدد الذين نقلوا إلى مدينتهم كل عواقب الأحداث الجسام التي حدثت في المدينة قبل بضعة أشهر. كان البصريون يرون أن الأمور قد سارت نحو الهاوية وأن الوضع قد غدا الآن على شفير الانهيار التام.

وعليّ قد أتاهاهم على رأس جيشٍ من إخوانهم من أهل الكوفة. وفي مدينتهم توجد بالفعل زوجة الرسول (ص) واثنتان من كبار صحابته. وأسقط في يد أهل البصرة، ففدوا عاجزين عن اتخاذ موقف موحدٍ مما يجري.

(1) مصادر هذا البحث: انساب الاشراف للبلاذري (ج 3 ص 33-34). تاريخ الطبري (ج 3 ص 513-516).

وانقسمت قبائل البصرة.

فقسم منها، وبالأخص قبيلة ربيعة الكبيرة بفرعها عبد القيس وبكر بن وائل، انحازت بالكامل إلى جبهة عليّ وانضمت لجيشه. يقول البلاذري من طريق أبي مخنف أنه لما وصل عليّ بقواته قادما من الكوفة «خرج إليه شيعة من اهل البصرة من ربيعة، وهم ثلاثة آلاف. على بكر بن وائل شقيق بن ثور السدوسي وعلى عبد القيس عمرو بن مرحوم العبدي»

وقسم آخر، وبالأخص الأزدي، انحازت بالكامل إلى معسكر أم المؤمنين والصحابيين وأصرت على حماية «حرم رسول الله» مهما كلف الأمر. قال البلاذري من طريق أبي مخنف أيضا «وبأيهمم الأزدي ورئيسها صبرة بن شيمان الحذاني. فقال له كعب بن سور بن بكر: أطينني واعتزل بقومك وراء هذه النطقة ودع هذين الغارين من مضر وربيعة يقتتلان. فأبى وقال: أتأمرني أن اعتزل أم المؤمنين وأدع الطلب بدم عثمان؟ لا أفعل»

وقسم ثالث من القبائل، وخاصة تميم، انقسمت صفوفها ما بين مؤيد لعليّ ومؤيد لعائشة وما بين داعٍ لاعتزال الفريقين.

ويروي الطبري تفاصيل نقاش بين عليّ بن أبي طالب والزعيم التميمي الأحنف بن قيس أخبره فيه الأحنف أنه، هو شخصياً مع أبنائه وعائلته، مستعدٌ للانضمام إليه فوراً ولكنه غير قادرٍ على إقناع كل قبيلته على الانضمام معه، ولذلك هو يطلب السماح من عليّ عن عدم القتال معه في مقابل وعدٍ منه بأن يقوم بإقناع قومه بالابتعاد عن معسكر أم المؤمنين والصحابيين، أو حسب تعبيره «**إِنْ شِئْتَ أَتَيْتَكَ وَإِنْ شِئْتَ كَفَفْتُ عَنْكَ أَرْبَعَةَ أَلْفٍ سَيْفٍ**»⁽¹⁾. ولما وافق عليّ على طلبه، قام الأحنف بالفعل بالطلب من قبيلته الاعتزال وعدم القتال مع عائشة. وأورد الطبري أيضا تفاصيل حوار بين الأحنف وبين زعيم آخر من تميم، هلال بن وكيع، أصرّ خلاله الأخير على القتال مع «أم المؤمنين». وفي نهاية المطاف فإن قبيلة تميم الكبيرة انحازت جزء كبير منها، بنو سعد بالأخص، إلى رأي الأحنف واعتزلوا الفريقين وخرجوا إلى منطقة وادي السباع، وانحاز

(1) وفي رواية البلاذري عن أبي مخنف: «سنة آلاف سيف - أو قال أربعة آلاف سيف»

جزء آخر منها، وبالأخص بنو حنظلة، إلى رأي هلال بن كعب فقاتلوا مع عائشة.

كان الوضع معقداً، والقرار صعباً. فوجود زوجة النبي (ص) بينهم ودعوتها لهم له رمزية كبيرة. فكيف يستطيع الرجل العربي، المسلم، أن يتخلى عن «شرف» رسول الله، الذي تمثله حرمة التي أنت من بلاد بعيدة لتستجير بهم وتستهضمهم؟ وقد أورد الطبري جواباً زعماء بني عدي على دعوة عمران بن الحصين لهم بالاعتزال وترك معسكر عائشة «فرغ شيوخ الحية رؤوسهم إليه فقالوا: إنا لا ندع ثقل رسول الله (ص) لشيء أبداً»⁽¹⁾

محاولات الملاحظات الأخيرة⁽²⁾

وقبل بدء القتال، بذل عليّ محاولة أخيرة مع طلحة والزبير، على أمل أن يصحو ضميرهما، فيتراجعا في اللحظة الأخيرة. فأرسل عبد الله بن عباس وأوصاه أن يركز جهده على التضامن مع الزبير، لأنه كان يرى أن معدن الزبير أفضل من غيره من أهل التجمع المعارض، لصلة القرابة، وكان يأمل أن يردّه ضميره إلى الحق. ولأنه كان يعتبر طلحة متغطرساً متكبراً، وذلك جلّي في قوله لابن عباس:

«لا تلقين طلحة! فإنك إن تلقه تجده كالثور عاقصاً قرنه، يركب الصعب ويقول هو الفلول! ولكن التّ الزبير فإنه البين حريكة، فقل له يقول لك ابن خالك: هرفطني بالمحجاز وأنكرتني بالعراق! فما عدا مما بدا»⁽³⁾

وكتب عليّ محاولاً اقناع طلحة والزبير بالرجوع إلى الطاعة:

(1) تاريخ الطبري، وفي رواية للبلاذري عن أبي مخنف: «أتأمرنا أن نعد عن ثقل رسول الله (ص) وحرمة لا نفعل»

(2) مصادر هذا البحث: نهج البلاغة، بشرح محمد عبده، (ج 1 ص 62) و (ج 3 ص 383) و (ج 2 ص 183 و ص 293 و ص 222)، انساب الأشراف للبلاذري (ج 3 ص 35-36 و ص 49)، تاريخ الطبري (ج 3 ص 514)، الامامة والسياسة لأبن قتيبة (ج 1 ص 90 و ص 91-95)، كتاب الفتح لابن اعثم (ج 2 ص 465-468)، الاستيعاب لابن عبد البر (ص 260) و اسد الغابة لأبن الأثير (ج 3 ص 61).

(3) نهج البلاغة، بشرح محمد عبده.

فأرجعاً إليها الشيخان من رأيكما، فإن الآن أعظم أمركما العار، من قبل
أن يجتمع العار والنار. والسلام»⁽¹⁾

ويقول لطلحة والزبير: خباثتا نساء كما وأبرزتما زوجة رسول الله(ص)
واستفزتماها»⁽²⁾

وأيضاً:

«.... لقد أعددتما سلاحاً وخيلاً ورجالاً

إن كنتما أعددتما عند الله عدراً فأتقيا الله سبحانه، ولا تكونا كالتي
نقضت غزلها من بعد ثوب أنكثا»....⁽³⁾

وكتب إلى عائشة:

«أما بعد: فإنك خرجت غاضبة لله ولرسوله، تطلين أمراً كان عليك
موضوعاً. ما بأل النساء والحرب والإصلاح بين الناس؟

تطالين بدم عثمان؟ ولعمري لئن عرضك للبلاء، وحملك على
المعصية، أعظم إليك ذنباً من قتل عثمان.

وما غضبت حتى أغضبته، وما هيجت حتى هيجت.

فاتق الله وأرجعي إلى بيتك»⁽⁴⁾

وفي رواية أخرى⁽⁵⁾ انه كتب لها فاتق الله الذي اليه مرجعك ومعادك
وتوبي اليه فإنه يقبل التوبة عن عباده. ولا يحملنك قرابة طلحة وحب عبد الله
بن الزبير على الاعمال التي تسعى بك الى النار»

وهذه المراسلات والمحاولات من قبل علي تنسجم تماماً مع عادة علي

(1) نهج البلاغة، بشرح محمد عبده.

(2) في رواية البلاذري عن أبي مخنف . وفي رواية أخرى للبلاذري يقول علي لطلحة
فتنبأت حرسك في غيرها وجئت بمرس رسول الله(ص) تقتل بها»

(3) تاريخ الطبري .

(4) الامامة والسياسة لابن كثير. وفي رواية البلاذري عن أبي مخنف: هن الله أمرك أن
تقري في بيتك، فاتق الله وأرجعي»

(5) كتاب الفتوح لابن ابي عمير.

ودأبه في كل حروبه. فهو كان دائماً حريصاً على إعطاء خصومه فرصة للتراجع السلمي، أو بحسب التعبير القديم «الإعذار إليهم».

وفي الحقيقة فإن علياً لم يكن يعرض شيئاً على خصومه سوى الدخول في الطاعة. وهذا المنهج الثابت سيقى أهم ما يميز علياً في صراعه الأكبر ضد معاوية. فعلياً لم يكن رجل مساومات. فهو كان يرى أن الحق معه، وبالتالي لا يجوز له أن يداهن في الحق عن طريق تقديم تنازلات لمن هم على ضلالة.

وجاءه الجواب النهائي من طلحة والزبير :

«.... أما أنتَ فليستَ راضياً دون دخولنا في طاعتك. ولنا بداخلين فيها أبداً. فاقضِ ما أنتَ قاضٍ»

وقال له طلحة:

«.... فاعتزل هذا الأمر، ونجمله شورى بين المسلمين....»

وكتب له عائشة :

«جلى الأمر عن العتاب. والسلام»⁽¹⁾

فلما يش عليّ تماماً من إمكانية إقناع طلحة والزبير بالتراجع، دعا عليهما:

«... اللهم انهما قطعاني وظلماني، فاحلّل ما عقدا ولا تحكم لهما ما أبرما وأرهما المساة فيما أتلا وعيلا...»⁽²⁾

«ثم رفع يده إلى السماء وهو يقول: اللهم ان طلحة بن عبيد الله أعطاني صفقة يمينه طامعاً ثم نكث بيعه. اللهم فعاجله ولا تميطه.

اللهم ان الزبير بن العوام قطع قرابتي ونكث عهدي وظاهر عدوي ونصب الحرب لي وهو يعلم انه ظالم، فاكفنيه كيف شئت وأنى شئت»⁽³⁾

(1) الامامة والسياسة لابن قتيبة . وكذلك: كتاب الفتح لابن ابي عمير .

(2) نهج البلاغة، بشرح محمد عبده.

(3) كتاب الفتح لابن ابي عمير.

وبدا عليّ بالشحن النفسي لقواته وأنصاره :

فهو أولاً وصف الفساد الذي أحدثه أصحاب الجمل في الأرض :

«فقدموا على عمالي وغزّان بيت مال المسلمين الذي في يدي، وعلى أهل نصر كلهم في طاعتي وعلى بيعتي، فشتوا كلمتهم، وأفسدوا عليّ جماعتهم . ووثبوا على شيعتي فقتلوا طائفة منهم غدراً، وطائفة عضوا على أسياфهم فصاربوا بها حتى لقوا الله صادقين»⁽¹⁾

ومن ثم استنكر عليّ بشدة قيام طلحة والزبير باستغلال زوجة الرسول (ص) لأغراضهما السياسية ولتفريق المسلمين وإحداث الفتنة :

«... فخرجوا يجترون حرمة رسول الله (ص) كما تجرّ الأئمة عند شرائها، متوجّهين بها إلى البصرة. فحبّسا نساءهما في بيوتهما، وأبرزوا حبّس رسول الله (ص) لهما ولغيرهما في جيش ما منهم رجل إلّا وقد أعطاني الطاعة وسمح لي بالبيعة طائعاً غير مكره.

فقدموا على عمالي بها وغزّان بيت مال المسلمين وغيرهم من أهلها. فقتلوا طائفة صبراً، وطائفة غدراً...»⁽²⁾

وأعاد التأكيد لقواته على شرعية وأخلاقية موقفه فخطب قائلاً :

«... والله ما أنكروا عليّ شيئاً منكراً، ولا استأثرت بمالي، ولا ملّكُ بهويّ. وإنهم ليطالبون حقاً تركوه، ودعاً سفكوه، ولقد ولوه دوني، وإن كنتُ شريكهم في الإنكار لما أنكروه، وما تبعة عثمان إلّا عندهم.

وانهم لهم الفتنة الباغية: بايعوني ونكثوا بيعتي وما استأنوا بي حتى يعرفوا جورِي من عملي.

وإني لراضٍ بحجة الله عليهم، وعلمه فيهم.

(1) نهج البلاغة، بشرح محمد عبده.

(2) نهج البلاغة، بشرح محمد عبده.

وإني مع هذا لداعيهم ومعلم إليهم فإن قبلوا فالتوبة مقبولة والحق أولى
ما انصرف إليه.

وإن أبوا أعطيتهم حد السيف وكفى به شافياً من باطل وناصرأ
والله أن طلحة والزبير وعائشة ليعلمون أني على الحق وأنهم مبطلون⁽¹⁾
وأعطى علي توصياته لقواته وطلب منهم الالتزام بأخلاقيات القتال .
قال البلاذري نقلاً عن أبي مخنف :

« وأمر علي أصحابه ألا يقاتلوا حتى يُبدأوا، وأن لا يُجهزوا على جريح،
ولا يمشوا، ولا يدخلوا داراً بغير إذن، ولا يشتموا أحداً، ولا يهيجوا امرأة، ولا
يأخذوا إلا ما في عسكرهم»

التشكيل العسكري والتوزيع القبائلي⁽²⁾:

قال البلاذري في انساب الاشراف ان قيادة قوات علي كانت على النحو
التالي:

على المينة: مالك الاشتر

على الميسرة: عمار بن ياسر⁽³⁾

على الرجال: ابو قتادة النعمان بن ربيعة الانصاري⁽⁴⁾

وأعطى وابنه لابنه محمد (بن الخثيفة)

(1) رواية ابن عبد البر في الاستيعاب نقلاً عن صالح بن كيسان، وعبد الملك بن نوفل،
والشعبي، وابن أبي ليلى بمعنى واحد. وروى ابن الاثير في أسد الغابة مثلاً ولكن مع
حذف كلمتي «أنهم الفئة الباغية» وهوالله أن طلحة والزبير وعائشة ليعلمون أني على
الحق وأنهم مبطلون».

(2) مصادر هذا البحث: انساب الاشراف للبلاذري (ج 3 ص 32-35)، الاخبار الطوال
للطبري (ص 146-147) و مروج الذهب للمسعودي (ج 2 ص 288).

(3) ولنا أظن أن الامام علي أراد الاستفادة من القيمة الممتدة للصحابي العريق عمار بن
ياسر، أكثر من رغبته في الاستفادة من كفاءاته العسكرية. فعمار كان كبير السن الى حد
أنه لا يمكن أن يكون مفيداً في قيادة قوات في ميدان معركة.

(4) في رواية الدينوري ان الذي كان على الرجالة هو جندب بن زهير الأزدي.

كان هذا الاطار العام للقوات، أما فعلياً فإن التشكيل العسكري كان يعتمد على التوزيع القبلي للقوات. فكل قبيلة كبيرة، أو عدة قبائل بينها قرابة أو تجمعها رابطة الاصل المشترك، كانت تشكل ما يمكن تسميته بالكتيبة أو الفرقة العسكرية، ويكون لها قائد ميداني من ابنائها. ولذلك كان جيش علي يتشكل من سبع فرق⁽¹⁾:

همدان وحمير، بقيادة سعيد بن قيس الهمداني

مُذحج والأشعريون، بقيادة زياد بن النضر الحارثي

قيس عيلان وعبس وذبيان، بقيادة سعد بن مسعود الثقفي

كندة وحضر موت وقضاة ومهرة، بقيادة حجر بن عدي الكندي

الأزد وبجيلة وخثعم وخزاعة، بقيادة مخنف بن سليم الأزدي

بكر بن وائل وتغلب وسائر ربيعة، بقيادة محذوج الذهلي

طيء، بقيادة عدي بن حاتم

ويضاف الى هؤلاء المقاتلون من قريش والانصار واهل الحجاز وكان عليهم عبد الله بن عباس.

واما بشأن قيادة الفريق الآخر فقال البلاذري:

ان ميمتهم كانت تتكون من قبيلة الأزد، بقيادة صبرة بن شيمان

وميسرتهم كانت تتكون من قبائل تميم وضبة والرباب، بقيادة هلال بن وكيع.

وتقول الروايات ان عبد الله بن الزبير كان له دور مهم في القتال، ويبدو انه كان يتولى القيادة العامة للقوات بالنيابة عن ابيه. وحسب التعبير القديم «لا تبه اهل البصرة» أي لجأوا اليه لقيادتهم عند اشتداد المعركة.

وأعطى الدينوري في الاخبار الطوال المزيد من التفاصيل بشأن التشكيلة القتالية لجيش عائشة :

(1) هذه التقسيمات هي خلاصة ما رواه الدينوري في الاخبار الطوال والبلاذري في انساب الاشراف .

قریش وكنانة، بقيادة عبد الرحمن بن عتاب بن اسيد

خزاعة، بقيادة عبد الله بن خلف الخزاعي

قضاة، بقيادة عبد الرحمن بن جابر الراسبي

قيس، بقيادة مجاشع بن مسعود

مذحج، بقيادة الربيع بن زياد الحارثي

ربيعة، بقيادة عبد الله بن مالك

واضاف ان الزبير وطلحة جعلوا القيادة العامة للقوات على النحو التالي :

على الخيل: محمد بن طلحة، على الرجالة: عبد الله بن الزبير، واللواء

الأعظم لعبد الله بن حرام بن خويلد

ورغم التداخل الواضح والتشابك القبلي بين الفريقين المتحاربين،

ووجود ابناء من نفس القبيلة في الجهتين، إلا انه يمكن ملاحظة ان القبائل

العربية توزعت بالشكل العريض التالي:

القبائل المضربة (عرب الحجاز ونجد) باجمالها انحازت الى صف عائشة

قبيلة ربيعة الكبرى (عرب شمال الجزيرة العربية) بعمومها انحازت الى

علي وكانت العمود الفقري لقواته⁽¹⁾

القبائل اليمانية انقسمت بين الفريقين.

الالتحام⁽²⁾

وتواجه الجيشان الشقيقان، في مكان يدعى «الجلحاء» قرب البصرة⁽³⁾.

(1) وذكر المسعودي في مروج الذهب بيت شعر منسوب للإمام علي يتحسر فيه على القتلى من قبيلة ربيعة :

يا لهدف نفسي على ربيعة *** ربيعة السامة المطيبة

(2) مصادر هذا البحث: كتاب الثقات لابن حبان (ج 2 ص 283)، تاريخ خليفة بن خياط (ص 135)، الاخبار الطوال للدينوري (ص 146)، أنساب الأشراف للبلاذري (ج 3 ص 36-37 و ص 39-41)، مروج الذهب للمسعودي (ج 2 ص 282)، الكامل في التاريخ لابن الأثير (ص 422 و ص 418)

(3) ذكر ذلك ابن حبان في كتاب الثقات، وهو علي بعد «فرسبين» من البصرة. واما خليفة بن خياط في تاريخه فيقول ان المعركة حصلت في «الزاوية، ناحية طف البصرة». واما الدينوري في الاخبار الطوال فيقول ان مكان المعركة اسمه «الخريبة» قرب البصرة.

ومارست عائشة دور القائد الأعلى للقوات المتمردة على عليّ.

وعندما دعاها عليّ «إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَمَرَكَ أَنْ تَقْرِي فِي بَيْتِكَ فَاتَّقِي اللَّهَ وَارْجِعِي. وَيَقُولُ لَطْلُحَةُ وَالزَّبِيرُ: خِبَانًا نِسَاءً كَمَا وَأَبْرَزْتُمَا زَوْجَةَ رَسُولِ اللَّهِ وَاسْتَفْزَرْتُمَاهَا»⁽¹⁾ رَدَّتْ عليه عائشة بخطبة حماسية ألقتها في قواتها قبيل المعركة:

«وَأَتَيْتُ بِالْجَمَلِ فَأَبْرَزَ وَعَلِيهِ عَائِشَةُ فِي هَوْدَجِهَا وَقَدْ أَلْبَسَتْ دِرْعًا، وَضُرِبَتْ عَلَى هَوْدَجِهَا صَفَاتِحُ الْحَدِيدِ... فَخَطَبْتُ عَائِشَةَ النَّاسَ فَقَالَتْ: إِنَّا كُنَّا نَقْعًا عَلَى عِثْمَانَ رَحِمَهُ اللَّهُ ضَرْبَ السَّيْوَطِ وَإِمْرَةَ بَنِي أُمَيَّةَ وَمَوْقِعَ السَّحَابَةِ الْمُحَمَّامَةِ. وَإِنْكُمْ اسْتَعْتَبْتُمُوهُ فَأَحْبَبْتُمْ مِنْ ذَلِكَ كُلَّهُ. فَلَمَّا مُصِّتُمُوهُ كَمَا يُمَاصُّ الثَّوْبَ الرَّحِيضُ، عَدُوْتُمْ عَلَيْهِ فَرَكَبْتُمْ مِنْهُ الْفَقْرَ الثَّلَاثَ: سَفَكَ الدَّمَ الْحَرَامَ فِي الْبَلَدِ الْحَرَامِ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ. وَأَيُّمَ اللَّهِ لَقَدْ كَانَ مِنْ أَحْصَنِكُمْ فَرْجًا وَأَتْقَاكُمْ لِلَّهِ»⁽²⁾

وعمار بن ياسر كان له دور في التبعة لصالح عليّ. يقول المسعودي في مروج الذهب:

«ثُمَّ قَامَ عِمَارُ بْنُ يَاسِرٍ بَيْنَ الصَّفَيْنِ فَقَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ مَا أَنْصَفْتُمْ نِيَكِمُ حِينَ كَفَفْتُمْ حَقَّائِلَكُمْ فِي الْخُدُورِ وَأَبْرَزْتُمْ حَقِيلَتَهُ لِلسَّيْفِ!

وعائشة على جمل في هودج من دفوف الخشب قد ألبسوه المسوح وجلود البقر وجعلوا دونه اللبود، وقد خشي على ذلك بالدروع.

فلما صار من موضعها فتادى: إلى ماذا تدعين؟

قالت: إلى الطلب بدم عثمان

قال: قاتل الله في هذا اليوم الباهي والطالب بغير الحق،...»

بقي الجيشان متواجهين لثلاثة أيام دون قتال. كانت خلالها المراسلات والمجادلات دائمة بين الطرفين، ولكن لما لم تسفر عن أي حل كان لا بد من

(1) أنساب الأشراف للبلاذري

(2) أنساب الأشراف للبلاذري

نهاية للموقف: القتال. وكانت بداية ذلك عندما تعرض رجل من أتباع علي
للمرمة بسهم وقتل بينما كان بين الصفيين رافعاً المصحف. ⁽¹⁾ فأذن علي عندما
لأتباعه بالقتال وقال «الآن طاب الضراب». وكان ذلك يوم العاشر من جمادى
الأخر سنة 36 للهجرة ⁽²⁾.

وبدأ القتل، وسالت الدماء.

«ثم إن علياً أقر ابنه، محمد بن الحنفية. فقال: تقدم برأيتك. وكان معه
الراية العظمى، فتقدم بها وقد لاث أهل البصرة بعبد الله بن الزبير وقتلوه
الأمر.

فتقدم محمد بالراية فاستقبله أهل البصرة بالقنا والسيوف. فوقف بالراية
فتناولها منه علي رضي الله عنه، وحتمل وحتمل معه الناس. ثم ناولها ابنه
محمد.

واشتد القتال وحميت الحرب»

ويذكر المؤرخون قصصاً ملحمة عن القتال بين بني العمومة من جيشي
الكوفة والبصرة. فالقبائل العربية بشكل عام كان ابتلاؤها موزعين على الطرفين
كما ذكرنا، ولذلك كان يمن الكوفة يقاتلون يمن البصرة ا وريعة البصرة تواجه
ريعة الكوفة، وكذلك مضر،،، وهكذا.

وفي الروايات التاريخية الكثير من الشعر الملحمي الذي يظهر بطولات
المحاربين وتفسيحاتهم، والاهازيج والأراجيز التي كانوا يرددونها لتشجيع
انفسهم على القتال، ومنها مثلاً :

«نحن بنو ضبة لا نفر *** حتى نرى جماجماً تنثر *** صبراً فما
يصبر إلا الحر» ⁽³⁾

(1) أنساب الأشراف للبلاذري .

(2) تاريخ خليفة بن خياط . واما ابن حبان في كتاب الثقات فيذكر الخامس من جمادى
الأخر.

(3) أنساب الأشراف للبلاذري .

واستمر القتال الضاري من الظهر الى غروب الشمس.

قال ابن الاثير في الكامل ان احد المشاركين في المعركة وصف ضراوة القتال كما يلي «لما كان يوم الجمل ترامينا بالنبل حتى نبتت، وتطاعتنا بالرمح حتى تكسرت ونشبت في صدورنا وصدورهم حتى لو شئت عليها الخيل لاسرت»

واستمر القتل في صفوف الطرفين الى درجة ان بعض العقلاء من الطرفين اخلوا يصيحون في المقاتلين «مترغوا، مترغوا» أي لا تضربوا بسيفكم الرؤوس والأعناق بل اضربوا الايدي والارجل، حفاظاً على الأرواح. يقول ابن الاثير في الكامل «فما روي وقعة كانت أعظم منها قبلها ولا بعدها ولا أكثر فراحاً مقطوعة ولا رجلاً مقطوعة».

وبالإضافة الى المقاتلين العاديين بدأ تساقط قيادات الجيشين قتلى في المواجهة. فقتل صبرة بن شيمان وهلال بن وكيع قائدا جيش عائشة، وقتل قبلهما كعب بن سور وهو من أهم زعماء الأزد وحامل رايتهم. كما قتل محمد بن طلحة بن عبيد الله.

ومن جيش علي قتل زيد بن صوحان (من عبد القيس) وعلباء بن الهيثم السدوسي (من ربيعة) وثمامة بن المثنى بن حارثة الشيباني ومخنف بن سليم الأزدي⁽¹⁾ وهند بن عمرو بن جدارة (من مراد اليمن). وهذا الأخير كان يرتجز حين قتل :

«أضربهم جهدي بعد المنصل *** والموت دون الجمل المجلل
*** إن تحملوا قلما علي أحمل»

وأما زيد بن صوحان فقال وهو يلفظ أنفاسه الأخيرة «لا تغفلوا عني دماً ولا تنزعوا عني ثوباً، وانزعوا الخفين وارسوني في الأرض رساً فلاني محتاج أحاج»⁽²⁾

(1) وهو جد الراوي المشهور أبو مخنف الذي يحتر من أهم المصادر لأحداث الفتنة الكبرى، والذي روى عنه كبار المؤرخين الموسوعيين كالطبري والبلاذري.

(2) أنساب الأشراف للبلاذري

ووصل الامر الى حد الالتحام الجسدي المباشر بين اثنين من اهم قيادات الجيشين . قال البلاغري عن ابي مخنف «واقـتل مالك الاشر وعبد الله بن الزبير . فاختلعا صـرـتين ثم تعانقا حتى خـترا الى الارض يعتركان . فـحـجز بينهما اصحابهما . وكان عبد الله بن الزبير يقول حين اعتنقا: اقتلوني ومالكاً . وكان الاشر يقول: اقتلوني وعبد الله .

فيقال: ان ابن الزبير لو قال: اقتلوني والاشر، وان الاشر لو قال: اقتلوني وابن الزبير، لقتلا جميعاً...»

وقيل لعائشة: هذا الاشر يعارك عبد الله فقالت: واتكل اسماء! ووهبت لمن بشرها بسلامته مالا»

وشيثا فشيثا بدأت الكفة تميل لمصلحة جيش عليّ . وبدأت قوات عائشة تتضعض وتنهار

«واتكشف الناس عن الجمل...» وثبت الأزد وضبة . فقاتلوا قتالاً شديداً.....»

سقوط الجمل الرمز⁽¹⁾

مع استعار حتى القتال تحوّل جمل عائشة إلى رمز لقوات أهل البصرة . فـمـهـما سقط من قتلى في صفوفهم، كان البقية يرون الجمل الأحمر منتصباً، ويدخل هـوـدجـو أم المؤمنين تستيرهم وتناشدهم الصمود، فيثوبون إليه ويأبـون الاستسلام . كانوا يتحلقون حول الجمل ويدافعون عنه بكل حمية وحماس . كان الفوج ثلـو الفوج من أهل البصرة يسقطون صرعى وهم يسـكـون بخـطـام الجمل مستبسلين في حمايته «فقتل يومئذ سبعون رجلاً، كلهم يأخذ بخطام الجمل» .

(1) مصادر هذا البحث: شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد (ج 1 ص 253)، أنساب الأشراف للبلاغري (ج 2 ص 46) و(ج 3 ص 46-49)، الأخبار الطوال للدينوري (ص 150)، الكامل في التاريخ لابن الأثير (ص 420)، مروج الذهب للمسعودي (ج 2 ص 286).

وقدّم ابن أبي الحديد وصفاً ملحمياً لأبناء قبيلتي الأزد وضبة، وهم ملتفون حول الجمل ويرددون رجزاً جماعياً وكانوا حول الجمل يحامون عنه، ولقد كانت الرؤوس تنثر عن الكواهل، والأيدي تطيح من المعاصم، وأقتابُ البطن تنشق من الأجواف، وهم حول الجمل كالجراد الشابة لا تتحمل ولا تنزل...⁽¹⁾

ورغم أن المعركة أخذت تميل بشدة لمصلحة عليّ وقواته، ورغم الانهيار الذي حصل في صفوف قوات طلحة والزبير، إلا أن علياً استج أنه ما دام ذلك الجمل قائماً فلن يتوقف المدافعون عن القتال حتى يُبادوا عن آخرهم. فأمر عليّ قواته بالتركيز على إسقاط ذلك الجمل بأي وسيلة. وبالفعل انهمرت السهام على جمل عائشة وهودجها⁽²⁾:

«كثرت النبل في الهودج حتى صار كالقنفذ. وكان الجمل مجففاً والهودج مطبق بصفائح الحديد»

وصبر الفريقان بعضهم لبعض، حتى كثرت القتلى وثار القتام، وطلت الألوية والرايات.

وحمل عليّ بنفسه وقاتل حتى انثنى سيفه.

وخرج فارس أهل البصرة عمرو بن الأشرف، لا يخرج إليه أحد من أصحاب عليّ إلا قتله، وهو يرتجز ويقول:

يا أمتا يا خير أمت نعلمُ والأثم تغدو ولدنا وترحمُ

الأتيرين كم جواديركلمُ وتختلي هامته والمعصمُ

..... ولما رأى عليّ لوث أهل البصرة بالجمل، وأنهم كلما كشفوا

عنه عادوا فلاتوا به، قال لعمار وسعيد بن قيس وقيس بن سعد بن عبادة والأشتر وابن بديل ومحمد بن أبي بكر وأشباههم من حماة أصحابه: إن

(1) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد. وتندر: تقطع. والأقتاب: الأمعاء.

(2) وفي رواية للبلاذري وصف لشدة ناسط السهام على الهودج حتى صار كأنه هجنجج نسر^{١٩}

هؤلاء لا يزالون يقاتلون ما دام هذا الجمل نصب أحينهم، ولو قد عُقِر فسقط
لم تثبت لهم ثابته.

فقصدا بذوي الجد من أصحابه قصد الجمل حتى كشفوا أهل
البصرة عنه. وأفضى إليه رجلٌ من مُراد الكوفة يقال له: أحين بن ضبيعة،
فكشف عرقوبه بالسيف، فسقط وله رغاءٌ ففرق في القتل. ومال اليهودج
بعائشة⁽¹⁾

وقال راوي ابن الأثير هوندي عليّ: احقروا الجمل، فإنه إن عُقِر تفرقوا .
فضر به رجلٌ فسقط، فما سمعت صوتاً قط أشد من صجيج الجمل⁽²⁾

وفعلاً فإن سقوط الجمل كان إيذاناً بانتهاه المعركة، واستسلام قوات
عائشة. وسرعان ما تفرق المدافعون عنها يميناً وشمالاً بعدما تيقنوا من
الهزيمة.

وذهب عليّ بنفسه الى اليهودج المنهار ليرى ماذا حل بأهل المؤمنين
«فقال عليّ لمحمد بن أبي بكر: أدخل رأسك وانظر أحيّة هي؟ وهل
أصابها شيء؟ ففعل، ثم أخرج رأسه وقال: خموش في عضدها، أو قال في
جسدتها»⁽³⁾

فخاطبها عليّ «يا حميراء، رسول الله أمرك بهذا؟ ألم يأمرك أن تقتري في
بيتك؟ والله ما اتصفك اللين اخرجوك إذ صاتوا عقالهم وأبرزوك»⁽⁴⁾

وفي رواية أخرى ان عليا قال لها «استغزرت الناس وقد فزوا حتى قتل
بعضهم بعضاً بتأليك. فقالت: يا ابن أبي طالب: ملكتك فاسجج»⁽⁵⁾

(1) الأخبار الطوال للذهبي. وكذلك: انساب الاشراف للبلاذري.

(2) الكامل في التاريخ لابن الأثير.

(3) انساب الاشراف للبلاذري. وفي رواية مروج الذهب للمسعودي هادخل به فقالت:
من أنت ؟ قال: أقرب الناس منك قرابة وأبغضهم إليك أنا محمد بن بكر. يقول لك

امير المؤمنين هل اصابك شيء؟ قالت: ما اصابني الا سهم لم يضرنني

(4) مروج الذهب للمسعودي.

(5) انساب الاشراف للبلاذري، عن الزهري.

نتائج القتال⁽¹⁾

وأسفرت المعركة عن مقتل الصحابييين الكبيرين طلحة بن عبيد الله، ومعه ابنه محمد، والزيبر بن العوام. وسوف نأتي بالتفصيل في الفصول التالية لما ذكرته المصادر التاريخية من روايات حول كيفية مقتل الرجلين⁽²⁾.

ولكن بشأن العدد الاجمالي للمقتلى يوم الجمل، ذكر خليفة أنه سقط في المعركة عشرون ألفاً حسب رواية، وسبعة آلاف حسب أخرى وورد في تاريخ الطبري أن عدد قتلى المعركة كان عشرة آلاف: نصفهم من أصحاب علي ونصفهم من أصحاب عائشة. ووردت تقديرات أخرى للحصيلة الإجمالية لقتلى حرب الجمل⁽³⁾: حسب تاريخ اليعقوبي نيفاً و ثلاثون ألفاً. وحسب الطبقات الكبرى لابن سعد كان عدد القتلى ثلاثة عشر ألفاً. والبلاذري يروي عن أبي مخنف أن قتلى أهل البصرة كانوا 20 ألفاً. وقال السيوطي في تاريخ الخلفاء «وبلغت القتلى ثلاث عشر ألفاً». وذكر المسعودي أن عدد القتلى الإجمالي كان أربعة عشر ألفاً، منهم ألف من أصحاب علي وفي المصدر الشيعي «كشف الغمة» يذكر ابن أبي الفتح الأربلي أن جيش عائشة وأهل البصرة كان ثلاثين ألفاً، قتل منهم 16,790 رجلاً، وأن جيش علي كان عشرين ألفاً، قتل منهم 1,070 رجلاً!

وطبعاً لا يمكن الوثوق بدقة هذه الأرقام، وخاصة تلك التي تتحدث عن 20 أو 30 ألف قتيل⁽⁴⁾. إلا أنه من المؤكد أن الرقم كان كبيراً، ربما سبعة أو عشرة آلاف ضحية.

(1) مصادر هذا البحث: تاريخ الطبري (ج 3 ص 543)، والطبقات الكبرى لابن سعد (ج 3 ص 32)، وتاريخ اليعقوبي (ج 2 ص 183)، تاريخ خليفة بن خياط (ص 140)، انساب الاشراف للبلاذري (ج 3 ص 58)، تاريخ الخلفاء للسيوطي (ص 210)، كشف الغمة لابن أبي الفتح الأربلي (ج 1 ص 243)، التنبيه والاشراف للمسعودي (ص 256).

(2) يمكن على سبيل المثال مراجعة تاريخ اليعقوبي (ج 1 ص 183)، وكذلك تاريخ خليفة بن خياط (ص 138-139). وأيضاً الإمامة والسياسة لابن كثير (ج 1 ص 90-97) وكذلك المستدرك على الصحيحين للحاكم (ج 3 ص 370).

(3) تاريخ الطبري والطبقات الكبرى لابن سعد وتاريخ اليعقوبي.

(4) هناك رواية لدى البلاذري في انساب الاشراف عن محمد بن أبي يعقوب تنزل بعدد قتلى أهل البصرة إلى 2500 رجلاً.

ورغم أن النسبة الكبرى من قتلى يوم الجمل كانت من أبناء القبائل العربية المستوطنة في البصرة، إلا أنَّ قبيلة قريش خسرت عدداً من أبنائها الذين خاضوا المعركة، موحدتين ضد عليّ بن أبي طالب. وقد عدد خليفة⁽¹⁾ أسماء 30 قتيلاً من كل بطون قريش الذين سقطوا صرعى.

عليّ يتسامح مع المهزومين⁽²⁾

وطبق عليّ سياسة التسامح تجاه أعدائه المهزومين: «هم نادى منادي عليّ: ألا لا يُجهز على جريح، ولا يتبع مُتَوَلٍّ، ولا يُطعن في وجه مُدبر. ومن ألقى السلاح فهو أمين. ومن أغلق بابه فهو أمين. ثم آمنَ الأسود والأحمر»⁽³⁾ واكفى علي بمصادرة السلاح الذي قاتل به أعداؤه وتوزيعه على قواته.⁽⁴⁾

ويمكن ملاحظة معالم المدرسة النبوية في سياسة التسامح التي اتبعها عليّ تجاه أعدائه المهزومين. فهو قد طبق نفس سياسة رسول الله (ص) يوم فتح مكة تجاه الدّ أعدائه، فأعرض عنهم ولم يتقم منهم. فرغم كُرويه الشديد لمروان بن الحكم، إلى درجة أنه رفض قبول بيعته حين أحضره مستسلماً: «... لا حاجة لي في بيعته. إنها كفّ يهودية. لو بايعني بكفّه لَقَدَر بَيْتَهُ...»⁽⁵⁾ إلا أنه أطلقه ولم يجسه.

وعفا عن الدّ خصومه وأعدائه الذين قادوا التحرك ضده. يقول المؤرخون إن كلاً من عبدالله بن الزبير ومروان بن الحكم وعبد الله بن عامر كانوا قد اختبؤوا في بيت لأحد أزد البصرة بعد الهزيمة، فعلم عليّ مكانهم ولكنه لم

(1) تاريخ خليفة بن خياط.

(2) مصادر هذا البحث: تاريخ اليعقوبي (ج 2 ص 183). انساب الاشراف للبلاذري (ج 3 ص 57)، نهج البلاغة، بشرح محمد عبده (ج 1 ص 93 و ج 2 ص 293)، مروج الذهب للمسعودي (ج 2 ص 284 و 287)، الكامل في التاريخ لابن الأثير (ص 421)، كتاب الفتح لابن اعثم (ج 2 ص 486).

(3) تاريخ اليعقوبي. وقريب من ذلك روى البلاذري في انساب الاشراف.

(4) انساب الاشراف للبلاذري

(5) نهج البلاغة، بشرح محمد عبده. وفي رواية البلاذري (انساب الاشراف) من طريق ابن سعد أن مروان أصر أن يبايع علياً الذي قبل ذلك ثم قال له «انع ب حيث شئت»

يفعل شيئاً ضدهم بل أعطاهم الأمان وتركهم. وكذلك آمن الوليد بن عقبة بن
أبي معيط وابناء عثمان بن عفان وبقية بني أمية.⁽¹⁾

ولذلك أنا استبعد تماماً أن يكون عليّ قد خاطب أهل البصرة بعد المعركة
بكلام مليح بالأهانات والتشفي كالذي يرويهِ المسعودي في مروج الذهب:

«يا أهل السبخة، يا أهل المؤتفكة...، يا جند المرأة، يا أتباع البهيمة، رها
فأجبتهم وحقر فانهزمت! أخلاكم رفاق، وأعمالكم نفاق، ودينكم زيغ وشقاق
وما لكم أجأج وزعاق»⁽²⁾

وجّه عليّ موكباً كبيراً وحمل عليه عائشة وأرسلها إلى المدينة المنورة،
يقودها أخوها محمد بن أبي بكر:

«ثم جهّز عليّ عائشة بكل ما ينبغي لها من مركب وزاد ومتاع وغير ذلك،
وبعث معها كل من نجا ممن خرج معها إلّا من أحب المقام، واختار لها اربعين
امرأة من نساء البصرة المعروفات، وسيرَ معها أخاها محمد بن أبي بكر...»⁽³⁾

ورغم كل ما أحدثوه من إفساد، فإنّ عليّاً ما كان راغباً بأن يرى خصومه
قتلى. وشعر بالأسى والحزن على المصير الذي آل إليه رفاقه القدامى من
أصحاب محمد(ص). فقال حينما رأى طلحة صريعاً على أرض المعركة:

«لقد أصبح أبو محمد بهذا المكان غريباً. أمّا والله لقد كنتُ أكره أن
تكون قريشٌ قتلى تحت بطون الكواكب...»⁽⁴⁾

(1) مروج الذهب للمسعودي .

(2) ويلاحظ تشابه في الأسلوب، وحتى الكلمات، مع خطب زياد بن أبيه والحجاج بن
يوسف!

(3) الكامل في التاريخ لابن الأثير. والمؤرخون ذوو الميول الشيعة يذكرون المزيد عن
المشاعر السلبية والكلمات الحادة المتبادلة بين عليّ وعائشة في أعقاب المعركة، ومن
ذلك ما رواه ابن أحم الكوفي أن علياً أرسل عبد الله بن عباس إلى عائشة فلامها بشدة
على ما قامت به ثم قال لها فريد فلهذا أسير المؤمنين بأسرك بالارتحال إلى المدينة
فارتحلي ولا تمصي. فقالت عائشة: رحم الله أسير المؤمنين، فك حمر بن الخطيب!
لقد ابن عباس: وهذا والله أسير المؤمنين وإن رغمت له الأنوف ولربدت له الوجوه!
فقالت عائشة: أبئت ذلك عليكم يا ابن عباس!

(4) نهج البلاغة، بشرح محمد عبده. وفي رواية المسعودي في مروج الذهب أنه قال لما
رأى طلحة قتيلاً فقال: والله وأنا إليه راجعون. والله لقد كنت كارهاً لهلك!

الفصل السادس: نقاش مع الروايات

هل رجع الزبير عن القتال؟؟⁽⁵⁾

تذكر الروايات أن الزبير بن العوام قد انسحب من المعركة في اللحظات الأخيرة، وذلك عندما اجتمع معه علي بن أبي طالب، وهما بين الصفيين، وذكره بأن رسول الله (ص) قد قال له يوماً: لتقاتلته وأنت له ظالم!

وبعضها يقول أنه أراد الرجوع لما عرف أن عمار بن ياسر موجود في جيش علي⁽⁶⁾، لأن الرسول (ص) قال عنه: تقتله الفئة الباغية!

وهذه رواية ابن عبد البر في الاستيعاب التي تلخص الواقعة :

«ثم شهد الزبير الجمل، فقاتل فيه ساعة، فتاده علي وانفرد به، فلذَّكره ان النبي (ص) قال له -وقد وجدهما يضحكان بعضهما الى بعض- (أما انتك ستقاتل علياً وأنت له ظالم). فلذكر الزبير ذلك فانصرف عن القتال»

(5) مصادر هذا البحث: الاستيعاب لابن عبد البر (ص 263)، تاريخ الطبري (ج 2 ص 182)، تاريخ دمشق لابن عساكر (ج 18 ص 410-411)، الامامة والسياسة لابن قتيبة (ج 1 ص 92)، الاخير الطوال لأبي حنيفة الدينوري (ص 148)، انساب الاشراف للبلاذري (ج 3: ص 49 وص 51-53)، وكتاب الفتوح لابن اعثم (ج 2 ص 470)، وتاريخ الطبري (ج 3 ص 519 و ص 521)، سير اعلام النبلاء للذهبي (ج 1 ص 58-59)، المحاكم النيابوري في المستدرك على الصحيحين (ج 3 ص 365-366)، وابن أبي الفتح الارمني في كشف الغمة (ج 1 ص 242)، والطبقات الكبرى لابن سعد (ج 3 ص 110-112).

(6) روى ابن عساكر في تاريخ دمشق ان الزبير أرسل رجلاً الى معسكر علي ليعرف ان كان عمار موجوداً معهم أم لا، وأن هذا الرجل تأكد من وجود عمار عن طريق علامة في أذنه كان الزبير أخبره عنها. فلما رجع للزبير بالخبر ولي متسحباً الى وادي السباع.

وفي رواية اليعقوبي ان الزبير قد فوجئ بكلام علي وأجاب «اللهم اني ما ذكرتُ هذا الا هذه الساعة»

وفي رواية لابن عساكر ان الزبير أجاب علياً لما ذكره بالحديث «ذكرتني ما قد نسيْتُ»، فوَلَّى راجعاً»

بل ان رواية ابن قتيبة تضيف بُعداً درامياً على لقاء عليّ والزبير،،، عناق وأحضان ويكاء ا

«خرج عليّ على بغلة رسول الله الشهداء بين الصّفين، وهو حاسر. فقال: اين الزبير؟ فخرج اليه، حتى اذا كانا بين الصّفين اعتنق كل واحد منهما صاحبه ويكيا. ثم قال علي: يا (ابا) عبد الله ما جاء بك ها هنا؟ قال: جئت اطلب دم عثمان.

قال علي: تطلب دم عثمان، قتل الله من قتل عثمان! أنشدك الله يا زبير: هل تعلم أنك مررت بي وأنت مع رسول الله(ص) وهو متكئ على يدك، فسلم عليّ رسول الله(ص) وضحك إليّ، ثم التفت إليك فقال لك: يا زبير إنك تقاتل علياً وأنت له ظالم؟

قال: اللهم نعم!

قال علي: فعلام تقاتلني؟

قال الزبير: نسيتهما والله. ولو ذكرتها ما خرجت اليك ولا قاتلك»

وتضيف الروايات ان الزبير لما رجع وأراد الانصراف اتهمه ابنة عبد الله بالجبن وطالبه بالاستمرار.

روى ابو حنيفة الدينوري في الاخبار الطوال «واقبل الزبير حتى دنا من ابنة عبد الله وبهده الراية العظمى فقال (يا بني، انا منصرف!) قال (وكيف يا أبت؟) قال (ما لي في هذا الأمر من بصيرة. وقد أذكرني عليّ أمراً قد كنتُ غفلتُ عنه، فانصرف يا بني معي) فقال عبد الله (والله لا ارجع أو يحكم الله بيننا).

فتركه ومضى نحو البصرة ليتحمل منها ويمضي نحو الحجاز»

وقال اليعقوبي في تاريخه «...»، وثنى هناك فرسه لينصرف .

فقال له عبد الله: إلى أين؟

قال: ذكرني علي كلاماً قاله رسول الله.

قال: كلا! ولكنك رأيت سيف بني هاشم حذافاً تحملها شداد.

قال: ويلك! ومثلي يتبر بالجن؟ هلم إلي الرمح. وأخذ الرمح وحمل

على أصحاب علي.

فقال علي: أفرجوا للشيوخ، انه محرج!

فشق الميمنة والميسرة والقلب ثم رجع فقال لابنه: لا أم لك! أيفعل هذا

جبان؟ وانصرف»⁽¹⁾

وبالإضافة الى من ذكرناهم فإن رواية رجوع الزبير عن القتال لما

ذكره علي بكلام النبي (ص) موجودة لدى البلاذري⁽²⁾ و الذهبي⁽³⁾ وتاريخ

الطبري⁽⁴⁾ وكتاب الفتوح لابن اعثم.

(1) ولم توضح هذه الرواية ماهية كلام الرسول الذي أشار له الزبير.

وفي رواية ابن قتيبة (الإمامة والسياسة) ان عائشة أيضاً اتهمت الزبير بالجن فيما رواه عبد الله خثت سيف بني عبد المطلب؟ فيأتيها رده الغرب فقال: أما والله ان سيف بني عبد المطلب طواف حذافاً يحملها فتية أنجاد!

وفات الرواية فيها قول الزبير لابنه عبد الله: «عليك بحزبك. أما أنا فراجع إلى بيتي. فقال له ابنه عبد الله: الآن حين التقت حلفتنا البطان، واجتمعت الفتان؟ والله لا نفسل رؤوسنا منها! فقال الزبير لابنه: لا تعد هذا مني جيتا، فوالله ما فارقت أحداً في جاهلية ولا اسلام! قال: فما يتركك؟ قال: يرذني ما إن علمته كسرًا!

فقام بأمر الناس عبد الله بن الزبير»

وظاهر تماماً مدى تهافت هذه الرواية، خاصة من نوعية جواب الزبير على اتهام عائشة له بالجن، وكذلك من قول الزبير لابنه «ما إن علمته كسرًا! لماذا لم يقل له هذا الشيء الذي لو علمه لخدم وانكسر!؟

(2) رواية معمر عن قتادة لدى البلاذري يرد فيها الحديث النبوي كما يلي «أما ان ابن عديك هذا سيخني عليك ويريد قتلك ظالمًا». واما رواية الزهري عنده ففيها ان الزبير قال لابنه انه حلف ألا يقتل علياً بعد ان ذكره بحديث النبي (ص) ولكن عبد الله أفتعه أن يكفر عن يمينه بمقتى غلام، ففعل الزبير ذلك وعاد الى صفوفهم!

(3) سير اعلام النبلاء . والرواية فيه عن طريقين: الأسود بن قيس، و أبي جرو المازني. وفيها ان الزبير قال عن حديث النبي (ص) «ولم أذكره إلا في موثقي هذه».

(4) ج 3 ص 519 من رواية الزهري.

ومن أهل الحديث توجد هذه الرواية لدى الحاكم النيسابوري في المستدرک على الصحيحين في روايتين عن قيس بن أبي حازم وعن أبي حرب بن أبي الأسود الدبلي⁽¹⁾.

والمصادر الشيعية تتفق مع هذه الرواية بشأن الزبير بن العوام . فمثلا روى ابن أبي الفتح الأرملي في كشف الغمة أن عليا قال للزبير وهما على فرسيهما بين الصفيين «أنشدك الله الذي لا إله إلا هو الذي أنزل الفرقان على نبيه محمد(ص) اما تذكر يوما قال لك رسول الله(ص): يا زبير أتحب عليا؟ فقلت: وما يمنعني من حبه وهو ابن خالي. فقال لك: أما انك ستخرج عليه يوما وأنت له ظالم!»

والحقيقة أنه لا يمكن تصديق هذه الروايات - رغم كثرتها. بل هي على الأرجح غير صحيحة او محرقة، لأنها ببساطة خارجة عن سياق الأحداث. فهي أقرب ما تكون مفتعلة ومقحمة على مجريات الأمور. والأكيد أن سبب تكرارها في عدة مصادر هو أن لكل صاحب هوى هدف منها:

فبعض الرواة كان يهدف إلى تبييض صفحة طلحة والزبير ومحاولة تبرئتهما من مسؤولية المعركة والقتلى، عن طريق القول بأنهما قد عرفا الحق وأرادا أن يتراجعا عن موقفهما، ولكن الأمور خرجت من أيديهما . وبالتالي يكون المسؤول عن الكارثة هم غيرهم من الذين أصروا على القتال من عامة الناس! أو حتى «السبثيون» كما تذهب روايات سيف بن عمر!

وأما البعض الآخر من الرواة، فهدفهم كان إبراز صحة موقف الإمام علي، وأن الشيخين قد اعترفا بذلك وأرادا التراجع، وبالأخص الزبير⁽²⁾.

(1) ولكن الحاكم النيسابوري نفسه أخرج في المستدرک أيضا رواية أخرى عن ابن شهاب دون إشارة للحديث النبوي «ولم يزل الزبير يوم الجمل منزهة، فأدركه ابن جرموز، رجل من بني تميم فقتله»

(2) بل إن هناك رواية لدى الحاكم النيسابوري في المستدرک تجعل الذي أراد التراجع عن القتال بسبب كلام علي هو طلحة بدلا من الزبير! «كنا مع علي يوم الجمل. ليث لي طلحة بن عبيد الله أن يقتل. فأناه طلحة. فقال: نلشدك الله: هل سمعت رسول الله(ص) يقول: من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه؟ قال: نعم! قال: فلم تقتلني؟ قال: لم أذكر! قال: فأنصرف طلحة»

وهذه آراء سقيمة، وتحليل هزيل لمجرى سير الأحداث. لأن الزبير كان يعرف منذ البدء أن عماراً هو مع عليّ، فذلك أمرٌ مشهور، يعرفه الناس حتى في الأقاليم البعيدة، فلا يصحّ أنه يتعاجل بذلك. ولا يمكن للزبير أن يكون «ناسياً» لحديث رسول الله (ص) له بشأن عليّ، وهو الذي كان منخرطاً في التجهيز لحربه على مدى شهور طويلة. لو كان حديث الرسول (ص) للزبير يتعلّق بمسألة فقهية بسيطة أو بشخص لا علاقة له بأحداث الصراع الدامي ضد عليّ بالذات، لكان يمكن أن يكون غائباً عن ذهن الزبير إلى أن ذكّره به عليّ وهما بين الصّفين. ولكن أن يكون الزبير ناسياً لحديث بهذه الدرجة من المباشرة والصراحة، فذاك المستحيل.

وتبدو الروايات التي تقول ان سب رجوع الزبير عن القتال هو «اكتشافه» ان عمار بن ياسر موجود في صفوف عليّ أكثر ركاكة وضعفاً. وهذه إحداها: يقول البلاذري⁽¹⁾ والطبري ان الزبير لما تأكد من وجود عمار مع عليّ أخذ يقول كالمتحّب «يا جدد أنفاه، يا قطع ظهراء» ثم بدأ يرتعد حتى سقط منه سلاحه!

بل ان ابن سعد في الطبقات الكبرى أضاف سبباً جديداً أدى لانسحاب الزبير: تذكيره بصلة القرى مع عليّ! فقد روى عن عكرمة أن ابن عباس قُتِلَ الزبير فقال: أين صفية بنت عبد المطلب حيث تقاتل بسيفك علي بن أبي طالب بن عبد المطلب؟! فرجع الزبير،،،. فالسبب إذن هو تذكير ابن عباس له بأمة صفية (عمة علي).

وبعد هذا التحليل كله، يبقى السؤال: هل انسحب الزبير من الميدان ؟

لا يمكن الجزم بشأن ذلك. ولكن الأرجح أنه بالفعل قرر الانسحاب من ميدان المعركة، ولكن ذلك حصل بعد أن استمرت الحرب، ولا علاقة له باقتناعه بكلام قاله له عليّ أو بعمار بن ياسر. فربما رأى الزبير العدد الكبير

(1) انساب الاشراف من رواية قرة بن الحارث. وتاريخ الطبري. وروى ابو حنيفة الدينوري في الاخبار الطوال قالوا: وان الزبير لما علم ان عماراً مع علي رضي الله عنه ارتأب بما كان فيه، لقول رسول الله (ص) (الحق مع عمار، وتنتلك الفتنة بالبيعة)

من الضحايا المسلمين الذين يسقطون من الجانبين فقرر التوقف لعله يهدئ الوضع، أو لعله انسحب بفعل ظروف القتال وخاصة أن جماعته قد هُزموا، فقتل أثناء ذلك كما سيأتي.

روايات مقتل الزبير⁽¹⁾

وتقول الروايات أن الزبير عندما انسحب، لحق به عمرو بن جرموز التميمي حتى قتله وهو يصلي، وذلك لأنه أتى بحرمته رسول الله يسوقها، فهتك عنها حجاب رسول الله، وستر حرمة. ثم أسلمها وانصرف.

ولا بد طبعاً من الاثارة في الروايات، فلا يجوز أن يمضي قتل الزبير هكذا، وكأنه أحد ضحايا المعركة (الكثرة) بل يفضل الحديث عن تأمر لقتله، ويكون من المثير لو تم الزج باسم شخص مشهور في الأمر. وهذا ما كان.

فروايات ابن سعد في الطبقات الكبرى حول مقتل الزبير فيها شبه اجماع ان الذي قام مباشرة بقتل الزبير بن العوام هو عمرو بن جرموز التميمي. ومعظم الروايات تنسب للأحنف بن قيس، زعيم قبيلة تميم، دوراً في التحريض على قتل الزبير لأنه اعتبره مسؤولاً عن الدماء التي سالت في حرب الجمل وبالتالي ليس من العدل بعد ذلك كله أن ينصرف إلى أهله بكل سلام،

ففي رواية أبي خالد الوالبي ان الأحنف قال لما رأى الزبير على فرسه (هله الذي كان يفسد بين الناس) فلحقه (رجلان ممن كان معه) وقتلاه.

وفي رواية جون بن قتادة أن الأحنف أمر عمرو بن جرموز ورجلاً آخر أن يلحقا بالزبير (فأتياه فأكبوا عليه... ثم جاء عمرو بن جرموز بعد ذلك إلى الأحنف فقال: ادركته في وادي السباع فقتلته).

(1) مصادر هذا البحث: الطبقات الكبرى لابن سعد (ج 3 ص 110-112 و ج 7 ص 96)، الاستيعاب لابن عبد البر (ص 263)، الاخبار الطوال لأبي حنيفة الدينوري (ص 148)، تاريخ يعقوبي (ج 2 ص 183)، تاريخ دمشق لابن عساكر (ج 18 ص 417)، و ص 415 و ص 420)، انساب الاشراف للبلاذري (ج 3 ص 54)، و الحاكم النيسابوري في المستدرک على الصحيحين (ج 3 ص 365).

وفي رواية أخرى (قالوا) أن الأحنف قال لقومه «ما أصنع؟ وما تأمروني؟ إن كان الزبير لف بين غارين من المسلمين فقتل أحدهما الآخر ثم هو يريد اللحاق بأهله»^(١). فلاحق الزبير ثلاثة رجال من بني تميم وهم: عمير بن جرموز وفضالة بن حابس ونقيع (أو نفيل) بن حابس. فوصله عمير بن جرموز أولا واشتبك معه فتغلب الزبير عليه فرجاه أن يعفو عنه ففعل. ولكنه عاود الهجوم لما وصل رفيقاه فقتلوه.

وفي رواية الدينوري في الاخبار الطوال «ان الزبير لما انصرف من المعركة مر بالأحنف بن قيس -وهو معتزل الامر- فسأل الأخير قومه (هل فيكم من يأتينا بخبره؟) فانتدب عمرو بن جرموز نفسه للملك»

وروى اليعقوبي في تاريخه ان الزبير لما انصرف من المعركة فاجتاز بالأحنف بن قيس. فقال: ما رأيت مثل هذا، أتى بحرمة رسول الله يسوقها، فيهلك عنها حجاب رسول الله، وستر حرمة في بيته، ثم أسلمها وانصرف! ألا رجل يأخذ الله منه؟! رجلٌ يأخذ الله منه!؟

فاتبعه عمرو بن جرموز التميمي، فقتله بموضع يقال له وادي السباع»

ويروي ابن عساكر في تاريخ دمشق نقلا عن ابن سعد ان الأحنف بن قيس نادى عمرو بن جرموز ومعه فارسان آخرين «فناجاهما ساعة» ثم انصرفوا فلاحقوا بالزبير حتى عاد ابن جرموز برأسه للأحنف «فكان قرة بن الحارث يقول: والذي نفسي بيده ان صاحب الزبير الأحنف»

ولكن هذا الكلام الكثير في روايات ابن سعد والدينوري واليعقوبي وابن عساكر حول دور الأحنف بن قيس في التشجيع على قتل الزبير يتناقض حتى مع ما رواه ابن سعد ذاته في موضع آخر من الطبقات الكبرى من أن الأحنف كان صديقا مقربا لمصعب بن الزبير وأنه توفي أثناء ولايته على الكوفة من قبل أخيه، فشوهه مصعب يسير في جنازته «بغير رداء» فكيف يكون الأحنف

(١) س وفي رواية ابن عبد البر في الاستيعاب ان الأحنف قال لما شاء الله / كان قد جمع بين المسلمين حتى ضرب بعضهم حواجب بعض بالسيف، ثم يلحق بينهم وأهله فسمعه عميرة بن جرموز، وفضالة بن حابس ونقيع، في غوطة من غوطة بني تميم»

حيباً إلى قلب مصعب وهو المتهم بالتحريض على قتل أبيه ١٩ إلا إذا كان مصعب غافلاً عن أمر كهذا!

كما أن الأحف كان ممن اعتزلوا القتال يوم الجمل هو ومعظم قومه، وبالتالي لم يكن خصماً مباشراً لأي من الطرفين المتصارعين ولم تكن بينه وبين الزبير أية خصومة مباشرة أو ثارات حتى يأمر بقتله.

ولم يكتفِ الرواة بالاثارة فيما يتعلق بدور الأحف في مقتل الزبير بل انتقلوا إلى تفاصيل «درامية» في طريقة مقتله. فكما أن تفاصيل روايات مقتل الخليفة عثمان تحدثت عن قراءته القرآن ساعة قتل وكيف «سال الدم على المصحف» وتوقفت قطرة الدم عند قوله تعالى «فسيففكم الله»، فإن تفاصيل مقتل الزبير تحدثت عن مقتله وهو ساجد أثناء أداء الصلاة!

يقول الدينوري في الاخبار الطوال «وقام الزبير في الصلاة. فلما سجد حمل عليه عمرو (بن جرموز) بالسيف فضره حتى قتله»

وكذلك لا بد من الحديث عن شجاعة الزبير. في رواية ابن سعد (قالوا) «فلحق الزبير ثلاثة رجال من بني تميم وهم: عمير بن جرموز وفضالة بن حابس ونعيم (أو نغيل) بن حابس.

فوصله عمير بن جرموز أولاً واشتبك معه فتغلب الزبير عليه فرجاه أن يعفو عنه ففعل.

ولكنه عاود الهجوم لما وصل رفيقه فقتلوه»

وفي رواية لابن عبد البر في الاستيعاب يظهر الزبير شجاعاً غير هباب :
«... ثم اتبعه (ابن جرموز) فلما لحق بالزبير، ورأى الزبير أنه يريد أن يقتل عليه فقال له ابن جرموز: أذكرك الله! فكف عنه الزبير، حتى فعل ذلك مراراً فقال الزبير: قاتله الله! يذكرك الله! يذكرك الله وينساه.

ثم غافله ابن جرموز فقتله»

ولكن روايات الشجاعة هذه تقابلها غيرها تتحدث عن قبول الزبير إجابة رجل من بني تميم لحمايته!

قال ابن سعد في الطبقات الكبرى في رواية (قالوا) أن الزبير بعد القتال انطلق يريد الرجوع إلى المدينة (فلقبه رجل من بني تميم يقال له: النعر بن زمام المجاشعي بسفوان فقال له: يا حواري رسول الله إليّ إليّ! فأنت في نعمتي لا يصل إليك أحد من الناس فأقبل معه)⁽¹⁾.

وفي رواية أخرى للحسن: يعيب فيها على الزبير طلبه الحماية من المجاشعي (حبياً للزبير! أغلظ بسفوي أهرابي من بني مجاشع: أجزني أجزني حتى تقتل).

وهذه الصورة للزبير تتناقض مع الرواية السابقة التي يظهر فيها شجاعاً يتغلب على ابن جرموز ثم يكف عنه!

ولعل أفضل رواية تتعلق بمقتل الزبير هي ما أخرجه الحاكم النيسابوري في المستدرک على الصحيحين مختصراً: فعن ابن شهاب هو لم يزل يوم الجمل منزهماً، فأدركه ابن جرموز، رجل من بني تميم، فقتله!

ردة فعل عليّ على مقتل الزبير⁽²⁾

تبالغ الروايات كثيراً في وصف مدى الألم والحسرة التي أظهرها عليّ بسبب مقتل الزبير بن العوام.

فبعضها تتحدث عن انخراطه - هو وآله وأصحابه - في بكاء شديد:

أتاه ابن جرموز برأس⁽³⁾ الزبير وسيفه فمأخذه علي وقال: سيفٌ والله

(1) وهذه رواها أيضاً ابن عبد البر في الاستيعاب في حديث عمرو بن جاور عن الاحنف بن قيس، وفيها أن الرجل الذي أجاز الزبير اسمه «البكر» من بني مجاشع». وأيضاً رواها ابن عساکر في تاريخ دمشق بسنده عن عمرو بن جاور. بل أن رواية الليثاني في انساب الاشراف تقول أن الزبير هو الذي طلب جوار النعر بن زمام فأجابه. وفي رواية أخرى لابن عساکر عن أبي القاسم السمرقندي أن الزبير هو الذي طلب الجوار. (2) مصادر هذا البحث: كتاب الثقات لابن حبان (ج 2 ص 283)، الاستيعاب لابن عبد البر (ص 263)، الحاكم النيسابوري في المستدرک على الصحيحين (ج 3 ص 367)، الطبقات الكبرى لابن سعد، انساب الاشراف لليثاني (ج 3 ص 51)، ابن حجر المسقلافي في فتح الباري (ج 7 ص 65)، الاخبار الطوال لأبي حنيفة الخليلي (ص 148)، ابن عساکر في تاريخ دمشق (ج 18 ص 422-423).

(3) تذكر عدة روايات أن ابن جرموز قطع رأس الزبير وأتى به علياً. ولكنني استبعد ذلك

طال ما جلا به عن وجه رسول الله (ص) الكرب ولكن الحين ومصارع
السوء.... وجلس علي يكي عليه هو وأصحابه⁽¹⁾

وبعضها يقول ان علياً قد صبّ جام غضبه على قاتله فجفاه وشره بنيران
جهنم:

«ثم أتى (ابن جرموز) علياً فقال: قولوا للأمير المؤمنين قاتل الزبير بالباب.
فقال: بشروا قاتل ابن صفية بالنار»

«، ثم أقبل علي وولده ييكون، فقال ابن جرموز: فلتنت أني قتلت له
عدوا، ولم أظن أني قتلت له وليا حميماً»⁽²⁾

بل ان ابن حبان في كتاب الثقات يقول ان صدمة ابن جرموز بردة فعل
علي وكلامه علي كانت كبيرة الى حد انه أقدم على الانتحار! فقال ابن
جرموز: إن قاتلنا مكم فنحن في النار، وإن قاتلناكم فنحن في النار! ثم بيع
بطنه بسيفه فقتل نفسه.

ووصل الامر ببعض الروايات أن جعلت البشري بالنار لقاتل الزبير
حديثاً ونبوءة لرسول الله (ص) وليس فقط من لدن علي!

فوقتل ابن جرموز الزبير ثم أتى عليا يخبره . فقال علي: سمعتُ رسول
الله(ص) يقول: قاتل ابن صفية بالنار»⁽³⁾

لأنه حتى تلك المرحلة لم تكن ثقافة قطع الرؤوس قد انتشرت كثيرا بين المسلمين.
بل ان ظاهرة حمل الرؤوس المقطوعة سوف تستفحل ايام يزيد بن معاوية بعد مذبحة
كربلاء، ومن بعده ايام عبد الملك بن مروان والحجاج.
ودوي ابن عبد البر في الاستيعاب ان ابن جرموز جاء حاملاً رأس الزبير المقطوع الى
علي فبشره بالنار مما جعله يقول شعراً هب فيه عن استيائه من علي. وأخرج الحاكم
النيسابوري في المستدرک ان القاتل جاء برأس الزبير الى علي.

(1) الطبقات الكبرى لابن سعد.
(2) انساب الاشراف للبلاذري من طريق أبي مخنف.
واما الذهبي في الاغيار الطوال فذكر ان ابن جرموز رد على كلام علي فقتل اعداءكم
وبشرونا بالنار»

(3) رواية ابن حبان في كتاب الثقات. واما الحاكم النيسابوري في المستدرک فيجعل
الحديث النبوي هكذا سمعت رسول الله(ص) يقول: لكل نبي حواري، وان حواري
الزبير. وقال ابن حجر الملقاني في فتح الباري عن حديث البشري بالنار أخرجه
أحمد والترمذي وغيرهما وصححه الحاكم من طرق بعضها مرفوع

وابن عساكر أخرج في تاريخ دمشق عدداً كبيراً من الروايات بها صيغ مختلفة لتبشير علي لقاتل الزبير بالنار وتحتره على الزبير الذي «طالما جلا سيفه الكرب عن وجه رسول الله». ومعظم هذه الروايات هي عن الزبير بن بكار (وهو حفيد للزبير بن العوام).

وليس من المستبعد أن يكون علي قد عبر عن حزنه وأسفه لهذه النهاية لابن عمته ورفيقه في صحبة رسول الله (ص). بل إن ذلك مرجح وينسجم مع أخلاق علي وسيرته. ولكن الأرجح أن يكون ذلك الجزء الذي يتحدث عن بشارة علي لقاتل الزبير بالنار من إضافات الرواة الذين أرادوا أن يحافظوا على فكرة العشرة المبشرين بالجنة والذين من ضمنهم الزبير.

فعلني كان يعرف أن هذه حرب كبيرة، وأنه هو شخصياً بذلك مجهوداً هائلاً لاستقطاب أهل الكوفة ودفعهم إلى القتال في صفوفه ضد خصومه. والحروب لها ضحاياها دائماً وليس من الانصاف أن يذهب رجل قاتل تحت راية علي إلى جهنم لأنه أدى واجبه في حرب مفتوحة. كلام كهذا من شأنه أن يزعزع ثقة اتباع علي بأنفسهم.

هل قتل مروان طلحة بن عبيد الله؟⁽¹⁾

تقول الروايات أن مروان بن الحكم رمى طلحة بسهم أثناء المعركة فقتله! وأن ذلك كان ثأراً من مروان لدم عثمان الذي يحمله لطلحة!

ويكاد يوجد إجماع بين المؤرخين على ذلك إلى درجة أن العلامة ابن عبد البر في الاستيعاب، وبعد أن ذكر عدة روايات عن قيس بن أبي حازم،

(1) مصادر هذا البحث: الاستيعاب لابن عبد البر (ص 360-361)، الحاكم النيسابوري في المستدرک على الصحيحين (ج 3 ص 370)، الطبقات الكبرى لابن سعد (ج 5 ص 38 و ج 3 ص 223)، انساب الاشراف للبلاذري (ج 3 ص 43)، كتاب الثقات لابن حبان (ج 2 ص 283)، ابن حجر الملقاني في فتح الباري (ج 7 ص 66)، الاخبار الطوال لأبي حنيفة الدينوري (ص 148)، ابن عساكر في تاريخ دمشق (ج 57 ص 259)، تاريخ البعقوبي (ج 2 ص 182)، سير اعلام النبلاء للذهبي (ج 1 ص 36) وكتاب الفتوح لابن اعثم (ج 2 ص 478)، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد (ج 9 ص 115)، تاريخ خليفة بن خياط (ص 138-139).

والجارود، وابن سيرين وغيرهم كلها تفيد بأن مروان بن الحكم رمى طلحة بسهم فقتله، ثاراً لعثمان، قال دولا يختلف العلماء الثقات في أن مروان قتل طلحة يرميه، وكان في حزيه»

وتلخص رواية ابن عساكر في تاريخ دمشق حادثة مقتل طلحة . فيقول ان مروان بن الحكم « لما رأى انكشف الناس نظر الى طلحة بن عبيد الله واقفاً فقال: والله ان دم عثمان إلا عند هذا . هو كان أشد الناس عليه وما أطلب أثراً بعد حين.

ففرق له بسهم فرمأه به فقتله»⁽¹⁾

وأكد ذلك المعنى ايضاً ابن اهتم في كتاب الفتح حيث ورد فيه ان مروان قال لغلامه «والله اني لأعلم انه ما حرض على قتل عثمان يوم الدار أحد» كتحريض طلحة، ولا قتله سواء» قبل أن يرميه بسهم مسموم.

بل ان البلاذري في انساب الاشراف يقول ان مروان بعد ان أصاب طلحة بسهمه التفت الى اiban بن عثمان بن عفان وقال له «قد كفتك احد قطة أيبك»⁽²⁾ والمصدر القديم، ابن سعد، استرسل في الحديث عن هذا الموضوع، وأخرج في طبقاته مجموعة روايات تفيد أن مروان قتل طلحة عن عدة اشخاص وطرق اسناد: عوف، ونافع، وابن سيرين، وشيخ من كلب، وقيس بن أبي حازم،، بعضها تقول ان السهم أصابه في (ساقه)، أو (ركبته) أو (فرجة في درعه)، وأنه كان واقفاً إلى جنب عائشة أو (في الخيل) أو (لما جال الناس).

وقد وجدت رواية قتل مروان لطلحة هذه في المصادر التالية: تاريخ البعقوبي⁽²⁾، والاعبار الطوال للدينوري⁽³⁾، وكتاب الثقات لابن حبان، وفتح

(1) وابن عساكر أشد روايته عن ابن سعد والذي هو من المصادر القديمة.

(2) وفي « لقتال طلحة لما سقط: ثلثه ما رأيته كالهم قط شيئاً من حمير أشبع مني / اني والله ما ولقت موقفاً قط إلا عرفت موضع لمني فيه، إلا هذا الموقف». وأنا استبعد ان يكون طلحة قد وصف نفسه بالضباع هكذا، فهو قد وصل لهذا الوضع عن معرفة وتبدير وليس عنو الخاطر.

(3) وسياق روايته يوحي ان مروان رمى طلحة بالسهم القاتل لما رآه يهيم بالانسحاب من المعركة كما فعل الزبير.

الباري لابن حجر العسقلاني⁽¹⁾، والمستدرك على الصحيحين للحاكم⁽²⁾، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد⁽³⁾ وتاريخ خليفة بن خياط⁽⁴⁾ وسير اعلام النبلاء للذهبي، بالإضافة الى الذين ذكرناهم اعلاه.

ورغم وفرة هذه الروايات وتكرارها في العديد من المصادر إلا أنني أشك في صحتها شكاً كبيراً، بل وأعتقد ببطلانها وبكونها ملفقة لأهداف ومآرب في نفوس رواةها.

وأرى ان هناك هدفين من ورائها: الأول هو تلميح سمعة مروان بن الحكم والاساءة له عن طريق إظهاره بمظهر القاتل الغادر. والثاني هو إبراز مسؤولية طلحة في التحريض على عثمان، وبالتالي إظهاره ككذاب ادعى الطلب بدم عثمان وهو قاتله!

والقول ان طلحة مسؤول عن التحريض على عثمان والتشجيع على قتله غير صحيح، بل هو كذب وادعاء مصدره أناس أرادوا تشويه موقف طلحة. وقد ناقشنا في الجزء الاول من هذه السلسلة (أخبار الفتنة الكبرى - عهد عثمان بن عفان) هذا الامر بالتفصيل وبيننا ان أقصى ما صدر من طلحة تجاه عثمان لا يزيد عن عتبٍ ولوم، أو غضبٍ عابرٍ بسبب بعض سياسات الخليفة عثمان.

وأما سمعة مروان بن الحكم ومواقفه، فهي ليست بحاجة إلى المزيد من التلميح! فهي ملوثة بما فيه الكفاية. وإن في سيرته قبل حرب الجمل وبعدها من المثالب والعيوب، ما يُغني كارهيه عن الحاجة إلى تحميله مسؤولية قتل طلحة وإضافتها إلى سجله. إذ لا يمكن تصوّر أن مروان يقتل قائد المجموع المعادية لعليّ في المعركة.

(1) وفيه قال عن طلحة فرمى بسهم، جاء من طرق كثيرة ان مروان بن الحكم رماه... وكان يرميه أول قتيل.

(2) ذكر الحاكم عدة روايات حول مقتل طلحة، كلها تقول ان مروان بن الحكم هو الذي قتله. وبعض هذه الروايات هي عن أشخاص ذكروها بصيغة «شاهد العيان» مثل قيس بن أبي حازم وعكراتش.

(3) وذكر روايات عن أبي مخنف، تنقل عن رجال سمعوا مروان يقول انه قتله، وأخرى تنقل عن عبد الملك بن مروان ان أباه أخبره انه هو الذي قتل طلحة.

(4) وفيه يذكر ان مروان أقر أنه رمى طلحة بسهم أصابه في نحره.

ألم يكن مروان يدرك أن قتل طلحة يمكن أن يؤدي إلى انهيار في جبهته،
التي هو جزء أساسي منها؟ أم هل إن مروان يريد النصر لعلني؟ وإن كان حقاً أن
مروان يعتبر طلحة قاتلاً لعثمان، فلماذا ينتظر إلى احتدام القتال ضد علي حتى
يقتله؟ ولم لم يقتله قبل ذلك، في مكة مثلاً؟

وبالإضافة إلى هذا التحليل المنطقي فإن هناك من الروايات -وهي
القلة- ما يدهم وجهة نظرنا بتفي مسؤولية مروان عن قتل طلحة.

ومنها رواية عن قتادة في الطبقات الكبرى لابن سعد تقول (رمي طلحة
فأعشق فرسه، فركض فمات في بني تميم. فقال بالله مصرع شيخ أضيع). وبناء
على هذه الرواية ليس هناك ما يمنع أن يكون طلحة قد سقط عن فرسه أثناء
هزيمته من المعركة فمات.

وايضاً: روى ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة عن أبي مخنف:

«من جندب بن عبد الله قال: مررت بطلحة وإن معه عصابة يقاتل بهم،
وقد فشت فيهم الجراح، وكثرهم الناس. فرأيت جريحاً والسيف في يده،
وأصحابه يتصدحون عنه رجلاً فرجلاً، واثنين فائتين، وأنا أسمعه وهو يقول:
عباد الله، الصبر الصبر، فإن بعد الصبر النصر والأجر.

فقلت له: النجاء النجاء، ثكلتك أمك! فوالله ما أجرت وما نصرت
ولكنك وزرت وعسرت.

ثم صحت بأصحابه، فأنلحروا عنه، ولو شئت أن أطعته لطعته. فقلت له:
أما والله لو شئت لجعلتك في هذا الصعيد. فقال: والله لهلكت هلاك الدنيا
والآخرة إن!

فقلت له: والله لقد أسيت وإن دمك لحلال، وإنك لمن النادمين.

فانصرف ومعه ثلاثة نفر. وما أدري كيف كان أمره، إلا أعلم أنه قد هلك.

وهذه الرواية يمكن قبولها. ففيها يظهر كيف دارت الدائرة على طلحة
وهو في المعركة وكيف بدأ أصحابه يفرون عنه لما رأوا الهزيمة. والراوي هنا
لم يشر إلى مروان بن الحكم من قريب ولا بعيد واكتفى بالقول أنه لا يعلم ما

جرى لطلحة بعد انصرافه وهو جريح . فربما يكون طلحة مات من أثر الجراح .
وفي رواية عن المدائني قال لما أدبر طلحة وهو جريح يرتاد مكانا ينزله،
جمل يقول لمن يمر به من أصحاب علي عليه السلام: أنا طلحة، من يجبرني؟
يكررها»

وهذه ايضا لا تشير لمروان.

كما ان هناك رواية لخليفة بن خياط في تاريخه تجعل السهم الذي
أصاب طلحة مجهول المصدر ثم يطلعه يوم الجمل بسهم في ركبته فكانوا
إذا أسكوها انتضخت وإذا أرسلوها نبتت. فقال: دعوها فإنه سهم أرسله الله»
فإذا لم يكن مروان هو من قتل طلحة، فكيف مات اذن ؟ والجواب: انها
كانت حرباً كبيرة ومعركة طاحنة تتطاير فيها السهام والرماح ويتعارك الفرسان
والراجلون ويختلط الحابل بالنابل. فلا عجب أن يكون طلحة قد خرّ صريعاً
إثر طلعة أو رمية قوس، خاصة وأن جماعته قد هزموا شر هزيمة.

روايات ندم عائشة⁽¹⁾

روى البلاذري في انساب الاشراف من طريق بكر بن الهيثم ان عائشة
كانت تقول لما أنا وطلحة والزبير وبيعة من ببيع وحرب من حورب. يا ليتني
قررت في بيتي. ولكنها بلية جاءت بمقارء. وايضا روى من طريق هشام الكلبي
انها قالت عن يوم الجمل فوددت اني مت قبله بكلل وكلة عاماً. وروى ايضاً
عن جميع بن عمير انها قالت بشأن خروجها «والله لو ددت اني التديت فلك
المسير بما عرض من شيء. ولكنه قلر». وايضا روى عن الدورقي «قالت
عائشة: والله لأن أكون جلست عن مسيري أحب اليّ من ان يكون لي عشرة
بنين من رسول الله (ص)». وروى عن الاعمش «حلفتني من سمع عائشة تقرأ
(وتقرن في بيتكن) فتبكي حتى تبلّ عمارها»

(1) مصادر هذا البحث: انساب الاشراف للبلاذري (ج3 ص60 و ص46 و ص59)،
مروج الذهب للمسعودي (ج2 ص289)، الكامل في التاريخ لابن الاثير (ص420)،
كتاب الفتح لابن ابي عمير (ج2 ص487).

وروى المسعودي في مروج الذهب ان عائشة لما وصلت المدينة قالت «وددت اني لم أخرج وإن أصابني كيت وكيت من أمور ذكرتها (شاقة).. وإنما قيل لي: تخرجين فتصلحين بين الناس، فكان ما كان»

وروى ابن اعثم الكوفي «فكانت عائشة اذا ذكرت يوم الجمل تبكي لذلك بكاء شديدا ثم تقول: يا ليتني لم اشهد ذلك المشهد! يا ليتني مت قبل هذا بعشرين سنة»

وانا لا أستبعد أن تكون عائشة قد شعرت بالندم على النتيجة التي آلت اليها الأمور، وخاصة في أعقاب المعركة مباشرة ومقتل الزبير وطلحة والآلاف من المسلمين، وعبرت عن ذلك بقولها «وددت اني لم أخرج». ولكنني أرجح ان هذا الشعور بالندم مرتبط بنتائج القتال وما جرى لأصحابها الذين قاتلوا معها أكثر من كونه ندماً على مبدأ خروجها على الامام علي ومعارضتها له. فهي قد عاشت طويلاً بعد حرب الجمل، أكثر من عشرين سنة، وكانت خلالها تعيش في حالة من الوفاق مع معاوية ونظام حكمه ولم يصدر عنها كلامٌ تعترف فيه بصحة وشرعية خلافة علي بن ابي طالب ولا بأنه كان على حق في مواقفه من اهل الجمل.⁽¹⁾

خز حبلات سيف بن عمر: رواية المؤامرة اليهودية⁽²⁾

من أهم روايات سيف بن عمر التي أوردها الطبري في تاريخه، هي تلك التي تتعلق بابن سبأ وتحدث عن دوره المزعوم في تطورات معركة الجمل.

فقد ذكر سيف أنه أثناء المداولات التي سبقت المعركة سأل الأعمور بن بنان المتقري علماً:

(1) وفي رواية لابن الاثير في الكامل ان علياً قال لها بعد انتهاء معركة الجمل «كيف انت يا أمه؟ قالت بخير. قال: يفر الله لك. قالت: ولك». وان اجابتها هذه لا تدل على ندم بل تشير الى انها تعتبر الطرفين متساويين في المسؤولية، علماً انها قالتها في ظروف صعبة كان من المتوقع معها ان تكون في ذروة الشعور بالندم.

(2) مصادر هذا البحث: تاريخ الطبري (ج3 ص 507 و ص 518)

«نقال: أتري لهؤلاء القوم حجة فيما طلبوا من هذا الدم إن كانوا أرادوا الله عز وجل بذلك؟

قال: نعم...»

وذكر أيضاً أن علياً ألقى خطبة جاء فيها (عن مقتل عثمان):

«... ثم حدثت هذا الحدث الذي جتره على هذه الأمة أقواتم طلبوا هذه الدنيا. حَسَلُوا مِنْ أَفَادِهَا اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى الْفَضِيلَةِ. وَأَرَادُوا رَدَّ الْأَشْيَاءِ عَلَى أَدْبَارِهَا...»

ألا وإني راحلٌ غداً فارتحلوا. ألا ولا يرتحلن غداً أحدٌ أحياناً على عثمان رضي الله عنه بشيء من أمور الناس»

وقال سيف إن الفريقين المتحاربين اتفقا على الصلح فيما بينهما وتجنب القتال «وأشرف القوم على الصلح، كره ذلك مَنْ كَرِهَهُ وَرَضِيَهُ مَنْ رَضِيَهُ»، وذلك بعد وساطة من القعقاع بن عمرو

«فباتوا على الصلح، وباتوا بلبلة لم يبيتوا بمثلها للعافية من الذي أشرفوا عليه، والنزوع عما اشتبهوا الذين اشتبهوا وركبوا ما ركبوا. وبات الذين أثاروا أمر عثمان بشر ليلة قط. قد أشرفوا على الهلكة»

ثم بدأ سيف يتحدث عن الأشرار المتآمرين الذين يتزعهم عبد الله بن سبأ، وكيف عقدوا اجتماعاً تشاورياً ليحددوا خطواتهم المقبلة :

«فاجتمع نفرٌ منهم علياء بن الهيثم، وعدي بن حاتم، وسالم بن ثعلبة العبسي، وشريح بن أوفى بن ضبيعة، والأشتر، في عسكرٍ ممن سارَ إلى عثمان، ورضي يسيرُ من سار. وجاء معهم المصريون ابن السوداء وخالد بن ملحجم.

وتشاوروا . فقالوا: ما الرأي؟ وهذا والله عليّ وهو أبصر الناس بكتاب الله ممن يطلب قتلة عثمان...

فقال الأشتر: أما طلحة والزبير فقد عرفنا أمرهما . وأما عليّ فلم نعرف أمره حتى كان اليوم. ورأيي الناس فينا والله واحد. وإن يصطلحوا وعليّ فعلى دعائنا.

فهلتموا فلتوثاب على عليّ فتلحقه بعثمان. فتعود فتنته يُرسي فيها مينا بالسكون.

فقال عبد الله بن السوداء: بشّ الرأي رأيته....

وقال عليه بن الهيثم: انصرفوا بنا عنهم ودعوهم.... وارجموا فتلحقوا ببلد من البلدان....

فقال ابن السوداء: بشّ ما رأيته.....

فقال عدي بن حاتم: فإنّ لنا عتاداً من خيول وسلاحاً محموداً. فإن أقدمتم أقدمنا، وإن أمسكتم أحجمنا.

فقال ابن السوداء: أحسنت.

وقال سالم بن ثعلبة: والله لئن لقيتهم غداً لا أرجع إلى بيتي وأحلف بالله إنكم لتفرون السيّف قرّ قوم لا تصير أمورهم إلّا إلى السيّف.

فقال ابن السوداء: قد قال قولاً.

وقال شريح بن أوفى: أبرموا أموركم قبل أن تخرجوا. ولا تؤخروا امرأ يبغي لكم تعجيله، ولا تعجلوا امرأ يبغي لكم تأخير. فإنّا عند الناس بشّر المنازل. فلا أدري ما الناس صانعون غدا إذا ما هم التقوا.

وتكلم ابن السوداء فقال: يا قوم إن حرّكم في خلطة الناس فصانعوهم. وإنّما التقى الناس غداً فأنشوا القتال ولا تفرّضوهم للنظر. فإنّا من أنتم معه لا يجد بداً من أن يمتنع. ويشغل الله علياً وطلحة والزبير ومن رأى رأيهم عما تكروهون.

فأبصروا الرأي وتفرّقوا عليه والناس لا يشعرون

ثم يقول سيف إن « المتأمرين » شرعوا في تنفيذ خطتهم

« ... اجتمعوا على إنشاد الحرب في السر. واستسروا بملك خشية أن يفتن بما حاولوا من الشر.

فغدوا مع الفلّس وما يشعر بهم جيرانهم. أسأوا إلى ذلك الأمر انسلاخاً وعليهم ظلمة.

فخرج مُضَرِّبُهُم إِلَى مُضَرِّبِهِمْ، وَرَبِّعُهُم إِلَى رَبِّعِهِمْ، وَبِمَانِيَهُمْ إِلَى بِمَانِيَهُمْ، فَوَضَعُوا فِيهِمُ السَّلَاحَ.

لثَارَ أَهْلُ الْبَصْرَةِ . وَثَارَ كُلُّ قَوْمٍ فِي وَجْهِ أَصْحَابِهِم الَّذِينَ يَهْتَوُهُمْ؟

وهكذا إذن صَوَّرَ سيف بن عمر موضوع حرب الجمل . وهكذا أوردنا الطبري دون أن يشير إلى التناقضات الهائلة فيها، والتي لا تخفى على مثله.

فلا يمكن أبداً تخيّل الأشر وهو يقترح قتل علي بن أبي طالب.

وعلي بن أبي طالب لا يمكن أن يقرّ بشرعية الخارجين عليه ويعترف بشرعية طلبهم بدم عثمان. فهو لم يقر بذلك الحق حتى لمعاوية، ابن عم عثمان، فكيف يقر به لعائشة والزبير وطلحة؟

وليس هناك ذكْرٌ لتفاصيل وشروط ذلك الصلح المزعوم. فعلى ماذا اتفق الطرفان؟ ليس هناك أي إشارة إلى قبول أم المؤمنين والصحابيّين بخلافة عليّ. وعليّ يستحيل أن يقبل بغير ذلك.

كيف يمكن أن يكون الثوار المصريون الذين شاركوا في قتل عثمان موجودين في البصرة؟ هم عادوا إلى مصر بعد الأحداث.

ليس صحيحاً على الإطلاق أن يكون تقييم عليّ لمن تمرّدوا على عثمان بأنهم قَوْمٌ «طلبوا هذه الدنيا وحسدوا من أفاءها الله عليه».

فعلى المكس من ذلك، كان عليّ يعتبر عثماناً ورجاله من بني أمية هم الذين طلبوا هذه الدنيا واستأثروا على المسلمين.

ومنى كان علي بن حاتم الطائي من المتهمين بقتل عثمان؟

ومما يلفت النظر برواية سيف هذه، تلك الأجواء التأمّرية، التي تظهر عبد الله بن سبأ وهو يدبر النقاش، ويستمع للأراء، ويقيّمها ويعلّق عليها، يرفض هذا الرأي ويصوّب غيره، إلى أن يصدر أمره الجازم بإنشأب القتال، فتقوم «قواته» بالتنفيذ على الفور.

وهدف سيف بن عمر، ومعه الإمام الطبري، من حيكاته هذه واضحٌ

وجليّ: تبرة الصحابة، وباتحاديد الذين تمردوا على عليّ فأشعلوا حرب
الجميل، من تهمة سفك دماء المسلمين والإفساد في الأرض وزرع الفتنة وشق
صفوف الأمة.

وليس من سبيل لذلك سوى اللجوء لشخصية اليهودي الأسطوري
الخيث عبد الله بن سبا (ابن السوداء).

ولا عجب أن تكون هذا الرواية الاسطورية المؤامراتية هي المحببة
والمفضلة لدى المذهب السني الرسمي بشأن موضوع الفتنة الكبرى ومعركة
الجميل، حتى لو كانت ضعيفة ومهلهلة وانفرد بها رأي واحد كذاب.

الفضل السابع: آثار حرب الجمل

آثر المعركة على أهل البصرة⁽¹⁾

وقد تركت معركة الجمل آثاراً بعيدة المدى على المعسكر العراقي. لقد كانت مقتلة داخلية بين العراقيين من أبناء القبائل العربية في البصرة والكوفة. وعلى الرغم من أن علياً خرج منها متصراً، إلا أنه كان انتصاراً مُراً، مليئاً بالدماء ويحمل بلور شقاق فظيمة. كان انتصارا لعليّ على جزء مهم من أنصاره وجنوده!

لقد عانت بعض قبائل البصرة خسائر فادحة في القتلى من أبنائها، مما ولّد بلا شك شعوراً بالحقد والمرارة تجاه كل ما جرى.

روى المسعودي في مروج الذهب « وقيل لأبي لييد الجهمضي من الأزد: أتحب علياً؟

قال: وكيف أحب رجلاً قتل من قومي في بعض يوم الفين وخمسمائة، وقتل من الناس حتى لم يكن أحد يعزي أحداً، واشتغل أهل كل بيت بمن لهم؟»

ولا عجب في قول أبي لييد الجهمضي هذا. فقبيلته تكبدت خسائر مهولة يوم الجمل: يؤكد المؤرخون أن قبيلة الأزد - ذات الأصل اليماني - قتل من

(1) مصادر هذا البحث: تاريخ الطبري (ج 3 ص 542) وتاريخ خليفة بن خياط (ص 139)، تاريخ اليعقوبي (ج 2 ص 182)، التنبيه والإشراف للمسعودي (ص 256) وإبضا مروج الذهب للمسعودي (ج 2 ص 287 و ص 289)، انساب الاشراف للبلخاري (ج 3 ص 58-59).

رجالها ما بين 2000 الى 2500⁽¹⁾ وهذا رقم مرعب فعلاً

وكذلك بنو ضبة الذين يقول المؤرخون انهم خسروا ما بين 800 الى 1100 رجلاً⁽²⁾

وقيس خسرت 500 من رجالها⁽³⁾

وقبيلة تميم⁽⁴⁾ 500

ويكر بن واثل ايضا خسرت 500 من رجالها⁽⁵⁾

وطبعاً لا يمكن الوثوق تماماً بدقة هذه الأرقام، ولكن من المؤكد أن هناك قبائل كاملة قد حلت بها كوارث رهية. روى المسعودي في مروج الذهب ان نسوة أهل البصرة لما رأين علياً في أعقاب المعركة صحن في وجهه «يا قتاتل الأحبة»!

أثر حرب الجمل على مستقبل الصراع

وبالرغم من شعور المرارة والنقمة الذي ملا صدور الكثيرين من أهل العراق بسبب حجم الخسائر بينهم، إلا أنه كان لحرب الجمل نتيجة مباشرة: وهي إظهار مدى حزم علي فيما يتعلق بموضوع شرعيته، وإظهار عزمه الأكيد على السير في الطريق إلى النهاية من أجل تثبيت حكمه والقضاء على الخارجين عليه.

(1) تاريخ الطبري، وايضا تاريخ خليفة بن خياط. اما اليعقوبي فذكر في تاريخه ان قتل الأزد كانوا 2700. بل ان المسعودي في التتبع والإشراف يذكر 4000 قتيل من الأزد ا وكذلك فعل ابو مخنف في نسب الأشراف للبلاذري. ولكن هناك رواية أخرى لدى البلاذري عن محمد بن أبي يعقوب تنزل بمعد قتل الأزد الى 1350 رجلاً.

(2) البلاذري في انساب الأشراف و تاريخ خليفة بن خياط، و تاريخ الطبري. وايضا المسعودي في التتبع والإشراف. اما اليعقوبي في تاريخه فيجعل الرقم 2000 قتيلاً من بني ضبة!

(3) تاريخ الطبري.

(4) تاريخ الطبري. رغم ان القسم الأعظم من هذه القبيلة لم يشارك في الحرب بل اعتزل القتال مع زعيمه الأحنف بن قيس.

(5) تاريخ الطبري.

رأى أهل العراق أن الخليفة الجديد لم يتردد لحظة في مواجهة أم المؤمنين ومعها اثنين من الصحابة الكبار، وأن حرص الخليفة على حقن الدماء لم يمنعه من القتال في سبيل قضيته. وبعد حرب الجمل، حزم المترددون أمرهم⁽¹⁾، وزال الشعور باللايقين الذي ميز الأشهر التي سبقت المعركة. فما هو عليّ بينهم بنفسه ليقودهم، وبدا لكل العراقيين أن المستقبل مع عليّ، فاتفقوا له وقرروا المضيّ معه وخلفه. وسوف يستمر هذا الإيمان الجماهيري بحتمية انتصار عليّ والشرعية إلى أن يبدأ بالتهاي في أعقاب معركة صفين.

وأرسلت حرب الجمل رسالة أخرى إلى كل أنصار النظام القديم في العراق، ممن كانوا مرتبطين بحكم عثمان وولائه وإدارته، بأنّ زمانهم قد مضى وأنّ لا مجال أمامهم سوى الخضوع لسلطان عليّ. لقد تحطمت الروح المعنوية لهؤلاء، وفقدوا ثقتهم بقدرتهم على تحديّ عليّ، إلى درجة دفعت أحد أركان حكم عثمان الرئيسين، عبد الله بن عامر بن كريز، إلى فقدان الأمل في القدرة على حرب عليّ في المستقبل، وبالتالي قرر الهروب بجلده إلى الشام دون أن يأتي معاوية لينضم إلى صفوفه، خوفاً من يوم آخر كالجمل! روى صاحب الإمامة والسياسة أن

«عبد الله بن عامر لحق بالشام، ولم يأت معاوية، وخاف يوماً كيوم الجمل».

فبعث إليه معاوية أن يأتيه وألّح عليه.

فكتب ابن عامر: أما بعد، فإني أخبرك أنني أقمحت طلحة والزبير إلى البصرة، وأنا أقول: إذا رأى الناس أم المؤمنين مالوا إليها. وإن قر الناس لم يقر الزبير، وإن غدر الناس لم يغدر مروان. فغضبت عائشة ورجع الزبير وقتل مروان طلحة. وذهب مالي بما فيه، والناس أشباه واليوم كأس. فإن أتبعني هوائي وإلاّ أرتحل عنك والسلام»⁽²⁾.

(1) فمثلاً: الأحف بن قيس، زعيم تميم في البصرة، الذي كان اعتزل القتال يوم الجمل، شارك مع عليّ في صفين. ذكر ذلك ابن الأثير في أسد الغابة (ج 1 ص 55)

(2) الإمامة والسياسة لابن قتيبة (ج 1 ص 108)

وسوف يذل معاوية جهداً في رفع معنويات ابن عامر واقتناعه بالقدره على مواصلة الصراع ضد عليّ حتى انضمّ إلى صفوفه. ولم يغب عن ذهن معاوية تذكير ابن عامر أنه لن يرى يوماً هنيئاً واحداً في ظل عليّ، الذي لا شك لن ينساه!

وقد كان معاوية وجماعته مدركين لحجم المصيبة التي حلت بأهل العراق نتيجة حرب الجمل. فخطب عمرو بن العاص في أهل الشام، لما بلغهم سير عليّ والعراقيين يريدون دخول الشام، لكي يهوّن عليهم الأمر ويرفع من معنوياتهم:

«إن صناديد الكوفة والبصرة قد تفانوا يوم الجمل، ولم يبق مع عليّ إلا شرفة قليلة من الناس،»⁽¹⁾

وعلى الرغم من أن علياً نجح في تجاوز الشعور بالمرارة عند العراقيين عن طريق سياسته المتسامحة تجاه المهزومين وسرعة ضمهم إلى صفوف جيشه، إلا أن ذلك الشعور كان يطفو بين مناسبة وأخرى ويتمثل في نوع من التقاعس والتخاذل عن الاستجابة إلى مناشدات عليّ المتكررة للعراقيين، وبالذات في مرحلة ما بعد صفين. وقد روى الطبري أنه عندما سعى عليّ إلى معاودة الهجوم على أهل الشام في أعقاب معركة صفين ومؤتمر التحكيم، لم ينجح واليه على البصرة عبد الله بن عباس في حشد سوى 3200 مقاتل من أهل البصرة، في مقابل 65 ألفاً حشدتهم عليّ من أهل الكوفة!

ووفرت نتائج حرب الجمل ذخيرة دهائية مهمة لمعاوية. ولم يتوان عن البدء بالتجارة بدماء الزبير وطلحة وإهانة أم المؤمنين عليّ يد عليّ! جاء في إحدى رسائله لعليّ:

«... ثم ما كان منك بعدما كان، من قتلك شيختي المسلمين أبي محمد طلحة وأبي عبد الله الزبير، وهما من الموعودين بالجنة، والمبشّر قاتل أحدهما بالنار في الآخرة. هذا إلى تشريدك بأم المؤمنين عائشة وإحلالها

(1) البداية والنهاية لابن كثير (ج 7 ص 282)

محل الهون، متبذلة بين أيدي العرب وقسفة أهل الكوفة. فمن بين مشتهر لها،
وبين شامسها بها، وبين ساخر منها...⁽¹⁾

المسؤولية التاريخية

ولا بد من التعرض للمسؤولية التاريخية عما جرى يوم الجمل. فلا
يمكن تجاهل ما حصل لأن الخسائر كانت فادحة، وقد نتج عن تلك الحرب
أعداد هائلة من الأيتام والأرامل والشكالي والمشردين والمحطمين، ونتج عنها
خراب ودمار في البلاد والعياد. وقد ولدت تلك الحرب أحقاداً لا تندثر بين
الناس. كانت معركة الجمل أول حرب أهلية في الإسلام، وفيها شهّر العرب
المسلمون سيوفهم على بعضهم البعض، بعد أن كانوا لا يشهرونها إلا على
أعدائهم من الأعاجم من أبناء الأمم الأخرى.

ولأن الأشخاص المعنيين بهذه الفتنة لهم ثقل كبير في المعايير الإسلامية،
فقد برز اتجاه قوي، تولى الترويج له كثير من المنظرين المتعاطفين مع الحكام
والسلاطين على مرّ العصور، يميل إلى التهوين من شأن ما حصل، بل ويدعو
إلى النسيء عن «الخوض» في هذه المسائل والسبب هو تلك الصورة التي
روّجوا لها عن أبطال ذلك الصراع: «المبشرين بالجنة»، الزهاد في الدنيا،
أصحاب الورع والعدل جميعاً. ولذلك كان صعباً على هؤلاء تفسير ما
أحدثته أم المؤمنين عائشة والصحابيين الكبارين طلحة والزبير من فعل يمكن
وصفه بالإفساد في الأرض وزرع أسس الشقاق في أمة محمد (ص). ومثال
على ذلك الاتجاه ما قاله ابن العربي⁽²⁾ عن عائشة وما فعلته يوم الجمل بأنها
«كانت مجتهدة، مصيبة، مثابة فيما تأولت، مأجورة فيما فعلت. إذ كل مجتهد
في الأحكام مصيب». فكان هذا الاتجاه يريد أن يقول أن كل ما جرى هو عبارة
عن «خطأ فقهي»، لا أكثر ولا أقل!

فهل يمكن افتراض البراءة وحسن النية في تصرف عائشة والزبير
وطلحة؟

(1) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد (ج 17 ص 252)

(2) ورد ذلك في تفسير القرطبي لسورة الأحزاب آية 33

لا يمكن اعتبار خروجهم على الإمام عليّ محاولة بريئة للإصلاح . بل كان له هدفٌ جوهري: القضاء على خلافة عليّ، من أجل الاستمرار في مسلسل تداول الخلافة بين بطون قبيلة قريش حسب نظام عمر بن الخطاب، مع استثناء الفرع الهاشمي منها - وبالتحديد عليّ - تماماً.

وهم كانوا يدركون أن هذا مشروعٌ عالٍ وهدفٌ كبيرٌ جداً، وأنه لن يتم دون حربٍ وقتال، وكانوا مستعدين للتضحية بكل شيء في سبيل ذلك الهدف الكبير. فهم حين قرروا الخروج كانوا ينوون شنّ الحرب وكانوا يتوقعون سقوط خسائر من طرفهم، كما في كل الحروب، ولكنهم رأوا ذلك ثمناً لا بد من دفعه في سبيل قضيتهم الكبيرة. فمثلاً روى الطبري أن عبد الله بن الزبير، أثناء الاستعدادات للمسير إلى البصرة، قد طلب من أخويه الشقيقين البقاء في مكة وعدم الخروج فقال «يا عروة: أقيم! يا منذر: أقيم». ولما سأله أبوه عن سبب طلبه ذلك أجابه «... ولا تعرض أسماءاً للكلبي من بين نساءك»⁽¹⁾

من المؤكد أن عائشة وطلحة كانوا يمتلكون من الخبرة السياسية ما يكفي لكي يجعلهم مدركين بأنهم بتمردهم ذلك يهددون مؤسسة الخلافة ذاتها. هم كانوا يعرفون ذلك ولكنهم رأوا أن استعادة مبدأ تداول الخلافة بين البطون القرشية بقيادة المهاجرين تستحق هذه التضحية والمغامرة. هم كانوا يرون أن علياً كان يقوم بالغاء وسحق ذلك المبدأ، الناجح والصحيح بنظرهم، وأنه في طريقه أخيراً إلى تأسيس حكم هاشمي يجمع بين مجدي النبوة والخلافة، وسوف يُعيد قريشاً ويهشها. وذلك بنظرهم مُضِرٌّ ولا يجوز.

وربما كانت عائشة تشعر بنوع من المسؤولية تجاه «أبنائها» وبأن عليها واجباً في رعايتهم وتوجيههم إلى ما تراه خيراً لدين محمد(ص) ودولته من بعده. وربما يكون هناك شعورٌ مشابهٌ لدى الزبير وطلحة، كونهما صحابين كبيرين، تجاه عامة المسلمين في ضرورة التصدي للانحراف الخطير الذي يؤسس له عليّ.

(1) تاريخ الطبري (ج 3 ص 478)

ولكن إذا كان من الممكن أن يكون الثلاثة قد أقنموا أنفسهم أنهم يقومون بما عليهم من واجبٍ ومسؤولية بحكم وضعهم في الإسلام، لأنه كان عليهم أن يدركوا أنهم كان يتم استغلالهم من قبل طبقة الطلقاء وأعضاء الجهاز الأموي الحاكم في جردهم للحفاظ على مزاياهم ووضعهم في الدولة، عن طريق مواجهة الخليفة الجديد. كان الطلقاء والجهاز الأموي مستعدين لخوض حرب وجود لا هوادة فيها ضد عليّ، ولكنهم كانوا بحاجة ماسة إلى واجهةٍ وغطاءٍ شرعيّ يستعملونه في تلك الحرب التي بدأوا يجهزون لها. ولذا التفت هؤلاء حول عائشة والزبير وطلحة ووضعوهم في الصدارة ورفعوهم إلى الواجهة. لقد تولى هؤلاء التخطيط والتمويل والتنظيم لحركة الثلاثة، وكانوا عنصر تحفيز شديد لهم، لإعلان التمرد.

وقد قبل الثلاثة عن طيب خاطر تلك «المساعدات» التطوعية الكبيرة التي قدمها الطلقاء والجهاز الأموي. ويبدو أن عائشة والزبير وطلحة قدروا أن بإمكانهم إبقاء صراعهم مع عليّ ضمن نطاق طبقة كبار الصحابة من ذوي الشرعية. وربما ظنوا أن هزيمة عليّ من شأنها أن تعيد الخلافة تلقائياً إلى طبقة كبار المهاجرين القرشيين. ولكن تقديرهم كان خاطئاً، وظنهم كان وهماً. فقد كان الطلقاء والجهاز الأموي بلغوا في عهد عثمان من القوة حدّاً يجعلهم قادرين على فرض برنامجهم وسياساتهم سواء رضي كبار الصحابة وأم المؤمنين أم لم يرضوا. لقد وصف معاوية بن أبي سفيان، قبل سنة من هذه الأحداث، كبار الصحابة بأنهم «كالشامة السوداء في الثور الأبيض» معبراً عن وضعهم بين عامة المسلمين. وكان دقيقاً في وصفه ذلك. كان على أم المؤمنين والزبير وطلحة أن يدركوا أن هزيمة عليّ لن تؤدي إلا إلى صعود نجم الطلقاء والجهاز الأموي. وذلك تماماً ما حصل في نهاية المطاف.

عليّ والثائرون

وفي المقابل، تجب الإشارة إلى أن أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب لم يبعد نفسه بما فيه الكفاية عن أوساط الثائرين القادمين من الأمصار والذين كان قاتلوا عثمان من بينهم. لقد بدأ عليّ قريباً جداً منهم، فلم يبعد عنهم عنه، وكانوا

من الدائرة المحيطة به، وهذا ما مكنَّ خصومه الكثير من القول إنه متورطٌ بقتل عثمان عن طريق الإيعاز بذلك إلى أتباعه هؤلاء . وعلى أقل تقدير إنه زعيم القتلة والخوغاه .

وبالتدقيق في سيرة الإمام علي، يمكن التأكيد على أنه لم يصدر عنه، طوال فترة حكمه، ما يشير إلى أي جدية في اتخاذ أي خطوات عقابية تجاه مجرمي الثأرين على عثمان. فلم يقم بأي إجراءات عملية لمحاسبتهم .

روى السيوطي⁽¹⁾ أنه بعد بيعته «جاء علي الى امرأة عثمان فقال لها: من قتل عثمان؟

قالت: لا أدري! دخل رجلان لا أعرقهما، ومعهما محمد بن أبي بكر . وأخبرت علياً والناس بما صنع محمد .

فدعا عليّ محمداً، فسأله عما ذكرت امرأة عثمان؟

فقال محمد: لم تكذب. قد والله دخلتُ عليه وأنا أريد قتله، فذكرني أبي، فقممتُ عنه وأنا تائبٌ الى الله تعالى. والله ما قتله ولا أمسكته.

فقالت امرأته: صدق! ولكنه أدخلهما»

فحسب هذه الرواية اكتفى عليّ بجواب محمد، ولم يقم بسؤاله عن شركائه في الاقتحام، ولم يقم بأي بتحقيق جدي حول الأمر.

ويلاحظ أن علياً قام، من علم وإرادة، بتعيين عدد من الأشخاص المتهمين بقتل عثمان في مناصب مهمة في حكومته، واعتمد عليهم في إدارته. وكان الثائرون يرون في سياسة الخليفة عليّ تلك إقراراً منه لهم على تصرفاتهم .

روى ابن أبي الحديد⁽²⁾ عن المدائني أن علياً كتب لأهل مصر لما أرسل الأشتر عليهم والياً أما بعد... فقد وجهتُ إليكم عبداً من عباد الله لا ينتم في الخوف، ولا ينكل من الأعداء حذار الدوائر. أشدَّ على الكافرين من حريق

(1) تاريخ الخلفاء (ص 191)

(2) شرح نهج البلاغة (ج 6 ص 78). وروى ابن أبي الحديد هذه الرواية أيضاً عن الشعبي (ص 75) وبألفاظ قريبة من هذه، بل وفيها إضافة «وأبعد الناس من دنس أو عار»

النار، وهو مالك بن الحارث الأشتر، أخو مذحج. فاسمعوا له وأطيعوا، فإنه سيف من سيوف الله، لا نابي الفرية ولا كليل الحد. فإن أمركم أن تقيموا فأقيموا، وإن أمركم أن تنفروا فانفروا، وإن أمركم أن تحجموا فاحجموا، فإنه لا يقدم ولا يحجم إلا بأمرى. وقد أثرتكم به على نفسي لنصيحته وشدة شكيمته على عدوه...»

وجنديرة بالملاحظة تلك الأوصاف التي أطلقها علي على الأشتر والتي لا تصدر إلا عن رأي بالغ الإيجابية بحقه.

وهناك بعض الإشارات إلى أن علياً كانت لديه النية في إجراء نوع من المحاكمة للأشخاص الضالعين مباشرة بقتل عثمان، ولكن حسب الأصول الشرعية تماماً، وأولها أن يتقدم ذوو عثمان بطلب له، بوصفه الخليفة المسؤول، بالقصاص من هؤلاء الذين قتلوا عثمان بدون قاضي ولا محكمة. وهذا ما لم يحصل. والمحكمة بنظر علي يجب أن تقوم على الأدلة والقرائن والشهود، وأن يتم تحديد كل متهم بذاته.

وظهر من علي ما يشير إلى تهوره من موضوع قتل عثمان بجملته. فالأمر هامشي بنظره وليس له الأولوية، ولا بأس بتأجيل النظر فيه إلى ما بعد أن تستب أمور في الحكم.

ولا بد من الإشارة أيضاً إلى أنه كان هناك ارتباط عاطفي وثيق لمجمل الثائرين على عثمان بشخص علي بن أبي طالب. فمثلاً روى نصر بن مزاحم⁽¹⁾ نصاً يعتبر فيه عمرو بن الحمق الخزاعي، وهو من المتهمين بقتل عثمان، عن أسباب ولاته لعلي بأسلوب عاطفي أخذ. فقال له أثناء الاستعداد للسير إلى صفين: «إني والله يا أمير المؤمنين ما أجتبك ولا بايتك على قرابة بيني وبينك، ولا إرادة مال توتيتيه، ولا التماس سلطان يرفع ذكري به. ولكن أجتبك لخصال خمس: أنك ابن عم رسول الله (ص) وأول من آمن به، وزوج سيدة نساء الأمة فاطمة بنت محمد (ص)، وأبو اللرية التي بقيت فينا من رسول الله (ص)، وأعظم رجل من المهاجرين سهماً في الجهاد. فلو أني كلفتك نقل الجبال الرواسي، ونزع البحور الطوامي، حتى يأتي علي يوم في أمر أقوى به ولتيك، وأوهر به عدوك، ما رأيته أني قد أدبت فيه كل الذي يحق علي من حقت»

(1) وقعة صفين لنصر بن مزاحم (ص 103).

مصادر الكتاب

- عز الدين أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني المعروف بابن الأثير، توفي 630 للهجرة:
- أسد الغابة في معرفة الصحابة، تصحيح مصطفى وهبي، المطبعة الوهية 1280.

• الكامل في التاريخ

- اللباب في تهذيب الانساب، دار صادر، بيروت.
- أبو الحسن علي بن عيسى ابن أبي الفتح الارمني، توفي 693 للهجرة، كشف الغمة في معرفة الأئمة، دار الاضواء، بيروت، الطبعة الثانية 1405هـ-1985م.
- أحمد ابن أعثم الكوفي، توفي 314 للهجرة، كتاب الفتوح، تحقيق: علي شيري، الطبعة الأولى، سنة 1411هـ-1991م، مطبعة دار الاضواء، الناشر: دار الاضواء للطباعة والنشر والتوزيع
- محسن الأمين، أعيان الشيعة، حققه وأخرجه حسن الأمين، دار التعارف للمطبوعات، بيروت.

- أبو عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري، توفي 256 للهجرة:
- الجامع الصحيح، طبعة دار الجبل، بيروت - لبنان
- التاريخ الصغير، تحقيق محمود ابراهيم زايد، الطبعة الأولى 1406، دار المعرفة - بيروت.

- محمد بن حبيب البغدادى، توفي 245 للهجرة، المنق في أخبار قريش، صححه وعلق عليه خورشيد أحمد فاروق، 1964، مطبعة دائرة مجلس المعارف العثمانية - حيدر أباد - الهند

- أحمد بن يحيى بن جابر البلاخري، توفي 279 للهجرة:
- أنساب الأشراف، حققه وعلّق عليه محمد باقر المحمودي، منشورات مؤسسة الأعلمي - بيروت ط1، 1394 - 1974.
- أنساب الأشراف، تحقيق / سهيل زكار، ورياض زركلي. دار الفكر، 1417.
- فتوح البلدان، مطبعة لجنة البيان العربي - القاهرة.
- أبو عيسى الترمذي، توفي 279 للهجرة، سنن الترمذي (وهو الجامع الصحيح)، حققه وصححه عبد الرحمن محمد عثمان، دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت، الطبعة الثانية 1983.
- أبو عثمان عمرو بن بحر الجاحظ، توفي 255 للهجرة، البيان والتبيين، وضع حواشيه موفق شهاب الدين، الطبعة الأولى 1998، دار الكتب العلمية - بيروت.
- هشام جعيط، معاصر، الفتنة، دار الطليعة - بيروت، الطبعة الرابعة 2000
- أبو عبد الله محمد بن محمد الحاكم النيسابوري، توفي 405 للهجرة، المستدرک علی الصحيحین، تحقيق د. يوسف المرعشلي، دار المعرفة - بيروت. 1406
- محمد بن حبان أبو حاتم البستي التميمي السجستاني، توفي سنة 354 للهجرة
- صحيح ابن حبان، تأليف الأمير علاء الدين علي بن بلبان الفارسي، حققه وخرج أحاديثه وعلّق عليه شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية، 1993
- كتاب الثقات، طبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية 1393 - حيدر آباد/ الهند. الناشر مؤسسة الكتب الثقافية
- أبو الفضل شهاب الدين ابن حجر العسقلاني الشافعي، توفي 852 للهجرة.
- الإصابة في تمييز الصحابة بحراسة وتحقيق وتعليق الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت / الطبعة الأولى 1995
- فتح الباري في شرح صحيح البخاري، الطبعة الثانية، دار المعرفة - بيروت.
- عز الدين أبو حامد بن هبة الله ابن أبي الحديد، توفي 656 للهجرة، شرح نهج

البلاغة، بتحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية، الطبعة الأولى 1959

• محمد بن الحسن الحر العاملي، توفي 1104 للهجرة، وسائل الشيعة إلى تحصيل مسائل الشريعة، تحقيق محمد رضا الجلالي، مؤسسة آل البيت لإحياء التراث بقم المشرفة، مطبعة مهر - قم، الطبعة الثانية 1414.

• أحمد بن محمد بن حنبل، توفي عام 241 للهجرة:

• كتاب العطل ومعرفة الرجال، تحقيق وتخريج د. وصي الله بن محمد عباس، المكتب الإسلامي - بيروت الطبعة الأولى. دار الخاني للنشر والتوزيع - الرياض.

• مستند أحمد، طبعة دار صادر - بيروت

• أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي، توفي 463 للهجرة، تاريخ بغداد، دراسة وتحقيق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط 1 1417 - 1997.

• عبد الرحمن بن محمد بن خلون، توفي 808 للهجرة، كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر في أخبار العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر المشهور ب تاريخ ابن خلون، دار إحياء التراث العربي، ط 4، 1971.

• خليفة بن غياث العصفري، توفي 240 للهجرة، تاريخ خليفة، رواية بقي بن خالد، حققه وقدم له د. سهيل زكار، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان 1993

• علي بن عمر الدارقطني، توفي 385 للهجرة، علل الدارقطني، تحقيق محفوظ الرحمن زين الله السلفي، منشورات دار طيبة - الرياض، ط 1405.

• عبد الله بن بهرام الدارمي، توفي 255 للهجرة، سنن الدارمي، مطبعة الاعتدال - دمشق.

• سليمان بن الأشعث السجستاني المعروف بأبي داود، توفي 275 للهجرة، سنن أبي داود، تحقيق سعيد محمد اللحام، الطبعة الأولى 1990، دار الفكر - بيروت.

- أبو حنيفة أحمد بن داود الدينوري، توفي 282 للهجرة . الأخبار الطوال، تحقيق عبد المنعم عامر، ط 1، 1960، دار إحياء الكتب العربية.
- أبو عبد الله شمس الدين الذهبي، توفي 748 للهجرة :
- تاريخ الإسلام، تحقيق د. عمر عبد السلام تدمري، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى 1407-1987.
- سير أعلام النبلاء، أشرف على تحقيقه وخرّج أحاديثه شعيب الأرنؤوط وحسين الأسد، مؤسسة الرسالة، بيروت - لبنان، 1413 - 1993
- السيد سابق، فقه السنة، ط 1، 2003، مؤسسة الرسالة - بيروت.
- محمد بن سعد، توفي 230 للهجرة، الطبقات الكبرى، دار صادر، بيروت
- كتاب سليم بن قيس الهلالي العامري الكوفي، توفي 76 للهجرة، بتحقيق الشيخ محمد باقر الانصاري (الناشر غير مذكور).
- جلال الدين السيوطي، توفي 911 للهجرة، تاريخ الخلفاء، تحقيق سعد كريم الفقي، الطبعة الأولى 2003. دار اليقين - مصر.
- الفضل بن شاذان الأزدي النسابوري، الايضاح، توفي 260 للهجرة، بتحقيق جلال الدين الحسيني الارمؤي (الناشر غير مذكور).
- أبو يزيد عمر بن شبة النميري البصري، توفي 262 للهجرة، تاريخ المدينة المنورة، حققه فهيم محمد شلتوت، الطبعة الثانية 1410 هـ مطبعة قلمس - قم.
- سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي الطبراني، توفي 360 للهجرة، المعجم الكبير، تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي، مطبعة دار إحياء التراث العربي، ط 2، الناشر: مكتبة ابن تيمي - القاهرة
- أبو جعفر محمد بن جرير الطبري، توفي 310 للهجرة، تاريخ الأمم والملوك، تحقيق نخبة من العلماء، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت - لبنان.
- أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي، توفي 460 للهجرة، رجال الطوسي، تحقيق جواد القيومي الاصفهاني، مؤسسة النشر الاسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرفة، الطبعة الاولى، رمضان 1415.
- ابو عمر بن عبد البر القرطبي النعمري، الاستيعاب في معرفة الاصحاب، صححه وخرّج أحاديثه عادل مرشد. دار الاعلام - الاردن. الطبعة الاولى 2002.

- أحمد بن محمد بن عبد ربه الأندلسي، العقد الفريد تحقيق محمد عبد القادر شاهين، المكتب الجامعي الحديث - الاسكندرية. الطبعة الأولى 1998.
- محمد عبد، شرح نهج البلاغة، اعتنى به وراجعته علي أحمد حمود، المكتبة العصرية - بيروت، 2002.
- أبو القاسم علي بن الحسين ابن حبة الله بن عبد الله الشافعي المعروف بابن حساكر، توفي 571 للهجرة، تاريخ مدينة دمشق، دراسة وتحقيق علي شيري، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع.
- أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، توفي 276 للهجرة، الامامة والسياسة المعروف بتاريخ الخلفاء، تحقيق الاستاذ علي شيري. الناشر: انتشارات الشريف الرضي، الطبعة الأولى - إيران، 1413
- محمد يوسف الكاندهلوي، حياة الصحابة، دار المعرفة - بيروت.
- عماد الدين أبو الفداء اسماعيل ابن كثير، توفي 774 للهجرة:
- تفسير القرآن العظيم، تقديم الدكتور يوسف عبد الرحمن المرعشلي، دار المعرفة، بيروت - لبنان 1992
- البداية والنهاية، تحقيق علي شيري، الطبعة الأولى 1408 للهجرة، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- علي الكورقي العاملي، معاصر، جواهر التاريخ . الناشر: دار الهدى الطبعة الأولى 2004.
- محمد بن يزيد القزويني المعروف بابن ماجه، سنن ابن ماجه، حقق نصوصه وعلق عليه محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر
- علاء الدين علي المتقي بن حسام الدين الهندي، توفي 975 للهجرة، كنز العمال، تحقيق بكري حياتي وصفوة السقا، مؤسسة الرسالة - بيروت.
- أبو الحسن علي بن الحسين بن علي المسعودي، توفي 345، مروج الذهب ومعادن الجوهر، المكتبة العصرية - لبنان، 2007.
- أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري، صحيح مسلم، طبعة المكتبة العصرية - صيدا/ لبنان - 2003
- محمد بن محمد بن النعمان المعروف بالشيخ المفيد، كتاب الجمل، مكتبة الداوري، قم - إيران.

- تقي الدين أحمد بن علي المقرئ، توفي 845 للهجرة، النزاع والتخاصم بين بني أمية وبني هاشم، تحقيق السيد علي عاشور.
- د. هنان محمد ملحم، معاصر، المؤرخون العرب والفتنة الكبرى، دار الطليعة - بيروت، الطبعة الأولى 1998.
- أبو العباس أحمد بن علي بن أحمد بن العباس النجاشي الأسدي الكوفي، أسماء مصنف الشيعة المشتهر برجال النجاشي، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجامعة المدرسين بقم المشرفة، الطبعة الخامسة 1416.
- أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، توفي 303 للهجرة، سنن النسائي، بشرح الحافظ جلال الدين السيوطي وحاشية الإمام السدي. طبعة 1348/1930، دار الفكر - بيروت.
- نصر بن مزاحم المقرئ، المتوفي سنة 212 للهجرة، وقعة صفين، تحقيق وشرح عبد السلام محمد هارون، ط2، 1382، المؤسسة العربية الحديثة للطبع والنشر والتوزيع.
- أبو محمد عبد الملك بن هشام المعافري، السيرة النبوية، ضبط وتحقيق الشيخ محمد علي القطب والشيخ محمد الدالي بلطة. طبعة المكتبة العصرية. صيدا - لبنان، 2003.
- أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري، توفي 468 للهجرة، أسباب النزول، توزيع دار الباز للنشر والتوزيع، مكة المكرمة 1968. الناشر: مؤسسة الحلبي وشركاء للنشر والتوزيع - القاهرة.
- محمد بن عمر بن واقد، المعروف بالواقدي، توفي 207 للهجرة، كتاب المغازي، تحقيق د. مارسدن جونس. منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت. الطبعة الثالثة 1989.
- أحمد بن أبي يعقوب بن جعفر بن وهب بن واضح المعروف باليعقوبي، توفي 292 للهجرة، تاريخ اليعقوبي، دار صادر - بيروت.

نبذة عن المؤلف

ولد حسام عبدالكريم، واسمه الكامل حسام محمود حسن شحادة عبد الكريم، في مدينة إربد في الأردن عام 1968، لأسرة فلسطينية نازحة.

وفي عام 1986 حصل على شهادة الثانوية العامة من الزرقاء - الأردن، وكان من ضمن الطلاب العشرة المتفوقين على مستوى المملكة الأردنية الهاشمية.



وفي عام 1991 حصل على شهادة البكالوريوس في الهندسة الكيميائية، من الجامعة الأردنية - عمان. وكان صاحب الترتيب الأول.

وفي عام 1992 حصل على شهادة الماجستير في الهندسة الكيميائية المتقدمة، من جامعة لندن، بمرتبة الشرف ومنذ ذلك الوقت عمل كمهندس في القطاع الخاص في الأردن والسعودية والإمارات العربية المتحدة.

وقد صدر له من قبل:

«قرئش وعلتي» نشر عام 2006

«أخبار الفتنة الكبرى: عهد عثمان» نشر عام 2012



محمود معاوية عليّ وعائشة - حرب الجمل



هذا الكتاب يختلف عن الأعمال الأخرى التي تناولت موضوع الفتنة الكبرى، يختلف عن كتابي طه حسين: (عليّ وبنوه) و(الفتنة الكبرى / عثمان)؛ كما يختلف عن كتاب هشام جعيط (الفتنة / جدلية الدين والسياسة في الإسلام المبكر)، ويختلف عما كتبه عباس محمود العقاد في سلسلة عبقرياته، ويختلف عن كتابات فلهاوزن وغيره من المستشرقين، ويختلف طبعاً عن سردية الإسلام (السنّي) التقليدية لأحداث الفتنة الكبرى كما هي في كتابات عليّ الصلابي على سبيل المثال، وعن كتب المهاجرة الشيعية وسردتها التقليدية كما هي في كتابات عليّ الكوراني وأعماله مثلاً. إنه كتاب فريد فيه إضافة نوعية لما سبقه من كتب في هذا الموضوع.

الناشر

سبق هذا الجزء جزء أول يتناول خلفيات الفتنة الكبرى وعهد عثمان، يليه جزء ثالث يتناول معركة صفين التي آلت إلى نهاية عهد عليّ.

ISBN 978-6589-09-902-4



9 786589 099024

الأردن: عمان ووسط البلد، بداية 12، وبناية 34
ص.ب. 7855 هاتف: 00962 6 4638668
لأونيس 00962 6 4637443 مستورات 2019
الغلاف: مستورات 00962 7 95297109

